

العرفان

المحرم وصفر سنة ١٣٣٣ = الموافق كانون الثاني (يناير) سنة ١٩١٥

فاتحة السنة السادسة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نور قلوبنا بعرفانه ، وأعاننا على قطع كل عقبة كؤود
 بقوة سلطانه ، ومنحنا لسانا صادقا ، وقلبا خاشعا ، بفضل إنعامه وإحسانه ،
 ونصلي ونسلم على نبيه الصادق الأمين ، الذي يمت رحمة للعالمين ،
 فأنقشمت بأزوار هديه سحب الضلال ، واشرقت شمس الهداية ، فاهتدى
 بنورها كل ضال ، الأ من ختم على قلبه ، وكان على بصره غشاوة ، -
 وعلى آله الغر الميامين ، وعترته الهداة المهديين ، الذين اهتدوا بواضح حجته ،
 وساروا على سنن سنته ، كيف وهم أحد الثقلين ، الذين عناهم بقوله :
 (إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتهم بها لن تضلوا كتاب الله
 وعترتي أهل بيتي)
 إن عدد أهل التقى كانوا أئمتهم أو قيل من خير خلق الله قيل هم

سلام الله عليهم اجمعين ، وعلى الانبياء والمرسلين ، والصحابه والتابعين
الذين اتبعوا النبي العربي باحسان الى يوم الدين
وبعد فقد كنا تردنا قليلا في إصدار العرفان ، هذا العام ، وهو العام
السابع من صدوره ، والسادس من مجلداته ، لأن الدنيا قائمة قاعدة في
الحروب ، التي جرت الأهوال والخطوب ، وما زالت نيرانها تشتعل ،
ومعمل مصائبها يشتغل ، والناس في هذه الحال عن العرفان لاهون ،
وفي الجهاد الاكبر مشغولون ، بيد انا الفينا العالمين ، الوطن والدين ،
يستحثنا على متابعة العمل ، ويدفعانا للتغفل في تلك المناهج والسبل ،
لنكون قننا في الواجب حتى في أشد مواقف الضيق ، وسلكنا أقوم منهج
وأهدى طريق ، خصوصا ان هذه الأزمات ، لم تبق في البلاد العثمانية بمجلة
عربية تخدم تلك اللغة الشريفة التي بها حياة الأمة

لا خيل عندك تهديها ولا مال فليسعد النطق ان لم يسعد الحال
فنشطنا للعمل ، بعزيمة لا تعرف الملل ، وسرنا غير هيا بين ولا وجاين
مستمدين المعونة من رب العالمين ، الذي نسأله وهو أقرب الينا من جبل
الوريد ، أن يعلي كلمة الحق المبين ، ويذهب الباطل ، ان الباطل كان زهوقا
حتى لا يمر شطر من هذا العام ، الا وقد انتصر الاسلام ، وعاد له دائر مجده
واشرق في سماء العظمة قمر سعده

من قال آمين ابقى الله مهجته فإن ذلك دعاء يشمل البشرى



الشريعة والاجتهاد

اشتهرت الشيعة من بين الفرق الاسلامية بفتح باب الاجتهاد في كل عصر وعصر وعدم جواز التقليد لمن نال تلك المرتبة السامية ولما كانت النفوس تشرب لهذا البحث الجليل اردنا ان نفتتح هذا المجلد بكتابة مقالة ضافية عن الاجتهاد وشروطه وما قيل فيه ومشاهير المجتهدين والله الموفق والمعين

الاجتهاد لغة واصطلاحاً

قال في لسان العرب : « والاجتهاد والتجاهد بذل الوسع والمجهود وفي حديث معاذ اجتهد رأيي . الاجتهاد بذل الوسع في طلب الامر وهو افتعال من الجهد والطاقة والمراد به رد القضية التي تعرض للحاكم من طريق القياس الى الكتاب والسنة ولم يرد الرأي الذي رآه من قبل نفسه من غير حمل على كتاب او سنة ، وهو عين ما جاء في النهاية لابن الاثير وقال في اقرب الموارد : « الاجتهاد بذل الوسع في تحصيل امر مستلزم للكلفة والمشقة تقول اجتهد في حمل الحجر ولا تقول اجتهد في حمل الخردلة » وقال العلامة الحلي ^(١) « اعلى الله مقامه في كتابه (تهذيب الوصول الى علم الأصول) : « الاجتهاد لغة استفراغ الوسع في فعل شاق واصطلاحاً استفراغ الوسع من الفقيه لتحصيل ظن بحكم شرعي والا قرب تجزئة قبوله لأن المقتضي لوجوب العمل مع الاجتهاد في بعضها وتجويز تعلق المعلوم بالمجهول يدفعه » وقال العلامة الشيخ حسن ^(٢) بن الشهيد الثاني (قدس نفسه الزكية)

(١) ولد سنة ٦٤٠ هـ وتوفي سنة ٧٢٦ هـ وكتابه هذا مطبوع في المعجم

(٢) ولد سنة ٩٥٩ هـ وتوفي سنة ١٠١١ هـ في جبع وكتابه المعالم مطبوع طبعاً جيداً في المعجم وهو من احسن الكتب المصنفة بالأصول ولهذا كان كثير التداول بين طلاب العلم

في كتابه [معالم الدين] : « الاجتهاد في اللغة تحمل الجهد وهو المشقة في أمر يقال اجتهد في حمل الثقل ولا يقال ذلك في الحثير واما في الاصطلاح فهو استفراغ الفقيه وسعه في تحصيل الظن بحكم شرعي » وهنا بحث مليا في قبول الاجتهاد للتجزئة بمعنى جريانه في بعض المسائل دون بعض او عدمه فقال بأنه ذهب للأول العلامة والشهيدان وجمع من اخواننا السنة وذهب قوم الى الثاني وقد رجحه هو لأمر منها ان التجزئة تفضي الى تركب التقليد والاجتهاد وهو غير معروف

وقال في الورقات لأمام الحرمين ضياء الدين الجويني الشافعي المتوفى سنة ٤٧٨ هـ : « واما الاجتهاد فهو بذل الوسع في بلوغ الغرض فالمجتهد إن كان كامل الآلة في الاجتهاد فإن اجتهد في الفروع فأصاب فله أجران وان اجتهد فيها فإخطأ فله أجر » الخ

وقال في قواعد الأصول لصفي الدين البغدادي الحنبلي المتوفى سنة ٧٣٩ هـ « الاجتهاد لغة بذل الجهد في فعل شاق وعرفاً بذل الجهد في تعرف الاحكام وتماه بذل الوسع في الطلب إلى غايته »

وقال في حصول المأمول من علم الأصول للسيد محمد صادق حسن خان بهادر^(١) « الاجتهاد وهو في اللغة مأخوذ من الجهد وهو المشقة والطاقة وفي الاصطلاح استفراغ الوسع في طاب الظن بشي من الأحكام الشرعية على وجه يحسن من النفس العجز عن المزيد عليه »

وقال العلامة الكبير الشيخ محمد كاظم الخراساني المتوفى سنة ١٣٣٠ هـ

(١) من المعاصرين وقد توفي من عهد غريبعيد وقد خدم علم الاصول خدماً مشكورة

في كتابه الكفاية^(١) «الاجتهاد لغة تحمل المشقة واصطلاحاً كما عن الخاجي والعلامة استفراغ الوسع في تحصيل الظن بالحكم الشرعي وعن غيرها ملكة يقتدر بها على استنباط الحكم الشرعي الفرعي من الأصل فعلاً او قوة قريبة» الخ

ومما تقدم تعلم المناسبة بين المعنى اللغوي والاصطلاحى اذ ان حصول الملكة في الأحكام الشرعية ورد الفرع للأصل وغير ذلك مما تعلمه فيما يأتى من شروط الاجتهاد يحتاج الى جهد ومشقة وليس هو بالأمر السهل

شروط المجتهد والاجتهاد

قال العلامة في تهذيبه : «البحث الثالث في شرائط المجتهد والضابط فيه تمكن المكلف من اقامة الادلة على المسائل الشرعية الفرعية وانما يتم ذلك بأمور أحدها معرفة اللغة ومعاني الألفاظ الشرعية لا بالجمع بل ما يحتاج اليه في الاستدلال ولو راجع اصلاً صحيحاً عنده في معاني الألفاظ جاز ويدخل فيه معرفة النحو والتصريف لأن الشرع عربى لا يتم الا بمعرفتهما وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وثانيها أن يكون عارفاً بمراد الله تعالى من اللفظ وانما يتم ذلك لو عرف انه لا يخاطب بما لا يفهم معناه ولا بما يريد به خلاف ظاهره من غير بيان وانما يتم ذلك لو عرف أنه تعالى حكيم وهو يتوقف على علمه تعالى بالقبيح واستغنائه عنه والعلم بصدق الرسول عليه السلام واصول قواعد الكلام وهذا لا يأتى على

(١) طبع في العجم وطبع في بغداد ايضاً سنة ١٣٢٩ هـ فجا. في نحو ٢٧٠ صفحة كبيرة مع تعليقات عليه لبعض العلماء وهو أحسن ما ألف في الاصول او كتب بعبارة سهلة

قواعد الاشاعرة وثالثها أن يكون عارفاً بالأحاديث الدالة على الأحكام
أما بالحفظ أو بالرجوع إلى أصل صحيح وأحوال الرجال ليعرف صحيح
الأخبار من معتلها ويعرف أيضاً من الكتاب ما يستفاد منه الأحكام وهو
خمسائة آية ولا يشترط حفظها بل معرفة دلالتها ومواضعها بحيث يجدها
عند طلبها ورابعها أن يكون عارفاً بالأجماع ومواقعه بحيث لا يفتي بما
يخالفه وخامسها أن يعرف أدلة العقل كالبرائة الأصلية والاستصحاب
وغيرهما وسادسها أن يعرف شرائط البرهان وسابعها أن يعرف النسخ
والمسوخ والعام والخاص والمطلق والمقيد وغيرها من طرق الأحكام
وثامنها أن يكون له قوة استنباط الأحكام الشرعية عن المسائل الأصولية

وقال العلامة الشيخ حسن في معالم الأصول : « وللأجتهاد المطلق
شرائط يتوقف عليها وهي بالأجمال أن يعرف جميع ما يتوقف عليه إقامة
الأدلة على المسائل الشرعية الفرعية وبالتفصيل أن يعلم من اللغة ومعاني
الالفاظ العرفية ما يتوقف عليه استنباط الأحكام من الكتاب والسنة ولو
بالرجوع إلى الكتب المعتمدة ويدخل في ذلك معرفة النحو والتصريف
ومن الكتاب قدر ما يتعلق بالأحكام بأن يكون عالماً بمواقعها ويتمكن
عند الحاجة من الرجوع إليها ولو في كتب الاستدلال ومن السنة والأحاديث
المتعلقة بالأحكام بأن يكون عنده من الأصول المصححة ما يحجمها ويعرف
موقع كل باب بحيث يتمكن من الرجوع إليها وأن يعلم أحوال الرواة في
الجرح والتعديل ولو بالمراجعة وإن يعرف مواقع الأجماع ليحتترز عن
مخالفته وإن يكون عالماً بالمطالب الأصولية من أحكام الأمر والنواهي

والعموم والخصوص الى غير ذلك من مقاصده التي يتوقف الاستنباط عليها وهو أهم العلوم للمجتهد كما نبه عليه بعض المحققين ولا بد أن يكون ذلك بطريق الاستدلال على كل أصل منها لما فيها من الاختلاف لا كما توهمه القاصرون وأن يعرف شرائط البرهان لامتناع الاستدلال بدونه إلا من فاز بقوة قدسية تغنيه عن ذلك وان يكون له ملكة مستقيمة وقوة ادراك يقتدر بها على اقتناص الفروع من الاصول ورد الجزئيات الى قواعدها والترجيح في موضع التعارض

وقال زين الدين الحلبي الحنفي المتوفى سنة ٨٠٨ في مختصر المنار «وشرط الاجتهاد ان يحوي علم الكتاب بمعانيه ووجوهه وعلم السنة بطرقها ووجوه القياس مع شرائطه وحكمه الأصابة بغالب الرأي» وقال في الورقات لأمام الحرمين «ومن شرط المفتي (المجتهد) أن يكون عالماً بالفقه أصلاً وفروعاً خلافاً ومذهباً وأن يكون كامل الآلة في الاجتهاد عارفاً بما يحتاج اليه في استنباط الأحكام من النحو واللغة ومعرفة الرجال وتفسير الآيات الواردة في الأحكام والخبار الواردة فيها»

وقال شهاب الدين القرافي المالكي المتوفى سنة ٦٨٤ هـ في مختصر تنقيح الفصول «وشرائطه (اي الاجتهاد) أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ وعوارضها من التخصيص والنسخ واصول الفقه ومن كتاب الله تعالى ما يتضمن الاحكام وهي خمسمائة آية ولا يشترط الحفظ بل العلم بمواضعها لينظرها عند الحاجة اليها ومن السنة بمواضع أحاديث الأحكام دون حفظها ومواضع الأجماع والاختلاف والبرائة الأصلية وشرائط الحد والبرهان

والنمو واللغة والتصريف وأحوال الرواة ويقلد من تقدم في ذلك ولا يشترط عموم النظر بل يجوز أن يحصل صفة الاجتهاد في فن دون فن وفي مسألة دون مسألة خلافاً لبعضهم

وقال في قواعد الأصول اصفى الدين البغدادي : "وشرط المجتهد الأمانة بمدارك الأحكام وهي الأصول الأربعة والقياس وترتيبها وما يعتبر للحكم في الجملة إلا العدالة فإن له الأخذ باجتهاد نفسه بل هي شرط بقبول فتواه فيعرف من الكتاب والسنة ما يتعلق بالأحكام فمن القرآن قدر خمسمائة آية لا حفظها لفظاً بل معانيها ليطالبها عند حاجته ومن السنة ما هو مدون في كتب الأئمة والناسخ والمندسوخ منها . والصحيح والضعيف من الحديث للترجيح . والمجمع عليه من الأحكام . ونصب الأدلة وشروطها . ومن العربية ما يميز به بين صريح الكلام وظاهره ومجمله وحقيقته ومجازه وعامه وخاصه ومحكمه ومتشابهه ومطلقة ومقيدة ونصه وفخواه فإن علم ذلك في مسألة بعينها كان مجتهداً فيها وإن لم يعرف غيرها

أما السيد صديق خان صاحب كتاب حصول المأمول فقد أطل المقل في شروط المجتهد تلخيصها بما يلي : أولاً أن يكون عالماً بنصوص الكتاب والسنة وروى عن الغزالي^(١) وابن العربي^(٢) أن الذي في الكتاب العزيز من الأحكام قدر خمسمائة آية وقال إن هذا باعتبار الظاهر والا قد يستنتج من جميع آيات القرآن أحكام ثانياً أن يكون عارفاً بمسائل الأجماع إن كان ممن يقول بحجتيه ثالثاً أن يكون عارفاً بلسان العرب تمام المعرفة

(١) ولد سنة ٤٢٩ هـ وتوفي سنة ٥٠٧ هـ ببغداد (٢) ولد سنة ٥٦٠ هـ وتوفي سنة ٦٣٨ هـ

ونقل عن الماوردي المتوفى سنة ٤٥٠ هـ قوله : « معرفة لسان العرب فرض على كل مسلم من مجتهد وغيره » رابعاً أن يكون عالماً بعلم أصول الفقه خامساً أن يكون عارفاً بالناسخ والمنسوخ

فتبين لك مما تقدم من الأقوال ان القوم اجمعوا او كادوا يجمعون على أن المجتهد يجب ان يعرف ما يلي : ١ اللغة العربية وجميع علومها ٢ أصول الفقه ٣ آيات الأحكام واحاديثها ٤ الناسخ والمنسوخ والمطلق والمقيد الخ ٥ القدرة على استنباط المسائل الشرعية ورد الفرع للأصل . ولا شك انه يتبع هذه الأمور عدة توابع كعرفة الحديث والرجال والتفسير وهي بالحقيقة داخلية بما تقدم بل يلزم المجتهد معرفة الحساب والهندسة والمساحة والجبر لأنها ضرورية للارث والقسمة والمقاييس الشرعية الا ان يرجع بها الى العارفين وهو قبيح كما لا يخفى ويمعجني ما يروى عن اكابر بعض المجتهدين انه لم يكن يحيز عالماً بالأجتهاد اذا لم يعرف الشعر والآداب العربية فكانه عده ناقص المعرفة غير مستكمل الملكة في اللغة ونرى اليوم بعض ادعياء الاجتهاد لم يحسنوا كتابة كتاب بسيط خال من المحن فضلاً عن ان يؤلفوا كتاباً او ينشئوا مقالا

والدعوى ما لم تقام عليها بينات ابتاعوها ادعياء

نعم هناك اجتهاد مطلق كما عرفت وهو صعب المرتقى بعيد الشقة واجتهاد في بعض الامور وهو ما يسمونه اجتهاد التجزئة وقدمنه كثير من العلماء وجوزه آخرون ومن مال الى تجويزه الا امام الخراساني في كفايته

هل كان النبي صلى الله عليه وآله مجتهداً ؟

اتفق علماء الشيعة واغلب علماء السنة على أن النبي لم يكن يعمل
باجتهاد عقله بل بما يوحي اليه (إن هو الا وحي يوحى)

وقالت فئة منهم الأمام الشافعي يجوز الاجتهاد من النبي عليه الصلاة والسلام
قال العلامة في التهذيب : « الحق عليه السلام انه لم يكن متعبداً
بالاجتهاد لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) ولأنه قادر على تحصيل العلم
فلا يجوز له العمل بالظن ولأن مخالفه كافر ومخالف المجتهد ليس بكافر
ولأنه كان يتوقف في الأحكام على الوحي ولأن تجويز اجتهاده يقتضي
تجويز اجتهاد جبرائيل عليه السلام فيندفع القطع بالوحي احتج الشافعي
بأن العمل بالاجتهاد اشق ولقوله تعالى عني الله عنك ولقوله عليه السلام
لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سبقت الهدى والجواب ان المشقة إنما ثبتت
اعتبارها مع التسوية شرعاً والعفو عن اصحابه وان الأذن شرط في الإباحة
فصح استناد العفو عنه وعدم سياق الهدى لا يدل على أن سياقه بالاجتهاد
اما اجتهاد غيره بزمانه فقد اجازه قوم ومنعه آخرون ولعله الأرجح
هل كل مجتهد مصيب ؟

الاجتهاد إما أن يكون بالعقلية التي وقع التكليف بها وإما بالأحكام
الشرعية وقد اتفق علماء المسلمين على ان المصيب واحد في الأولى ولم
يخالف بذلك الا الجاحظ^(١) والعنبري كما حكاه العلامة في النهاية وغيره
أما في الثانية فقد ذهب اكثر علماء اخواننا السنة الى ان كل مجتهد
مصيب كما ذهب علماء الشيعة الى ان المصيب واحد فقط حتى لا يكاد

(١) توفي بالبصرة سنة ٢٥٥ هـ وقد نيف على التسعين

يشذ عن هذا القول احد منهم وقد جملة العلامة رأي الأمامية وعلى كل حال فنقول كما قال صاحب المعالم : « وكيف كان فلا أرى البحث في ذلك بعد الحكم بعدم التأثيم كثير طائل » نعم اذا حاز المرء مرتبة الاجتهاد وكان مستجمعاً شرائطه يوجب جراً اذا اصاب ولا يائثم اذا اخطأ لأنه يكون قد تحرى الحقيقة وبذل الجهد في الوصول الى الحق المبين واما اذا لم يكن نائلاً تلك الدرجة فتصديه لمالم يتصف به اثم ووبال وهل بعد الحق الا الضلال

حقيقة التقليد ومن يجوز تقليده ؟

قال الشيخ في الكفاية : « فصل في التقليد وهو أخذ قول الغير ورأيه للعمل به في الفرعيات او للالتزام به في الاعتقادات تبعداً بلا مطالبة دليل على رأيه » الخ وقد اتفق الشيعة على عدم جواز التقليد في أصول الدين وهي (التوحيد . العدل . النبوة . الامامة . المعاد .) كما اتفقوا الا ما شذ على لزوم التقليد بفروع الدين وهي (الصوم . الصلاة . الحج . الزكاة . الجهاد في سبيل الله .) وما يتبعها من واجبات ومستحبات أما اخواننا السنة فقد اتفقوا الا ما شذ على عدم جواز التقليد في الأصول وأجمعوا الا ما شذ ايضا على جواز التقليد بالفروع والشيعة متفقون على وجوب تقليد المؤمن المتصف بالعدالة والعلم ولزوم تقليد الأعلام الا البعض منهم فأنهم لم يشترطوا الأعلمية بل يكفي الاجتهاد والذاهبون الى ذاك اكثر عدداً واقوى دليلاً وقد اشترطوا ايضا تقليد الحي فلا يجوز تقليد الميت الا لمن كان مقادراً له من قبل فإنه يجوز له البقاء على تقليده اما اخواننا السنة فلم يشترطوا الحياة في المجتهد ولذلك يقلدون

الآن اربعة من الأئمة المشهورين وهم : ابو حنيفة ^(١) والشافعي ^(٢) ومالك ^(٣) وأحمد بن حنبل ^(٤) غير ان كثيرا من علمائهم حتى الأئمة أنفسهم لم يجزوا سد باب الاجتهاد والظاهر ان للسياسة يد عاملة في ذلك خوفاً من الفوضى، ومن المنكرين لسد باب الاجتهاد ابن تيمية ^(٥) في القرن الثامن وتلميذه ابن القيم ^(٦) وغيرهما وقد نفخ هذه الروح في القرن الماضي الحكيم العظيم السيد جمال الدين الأفغاني ^(٧) وحذا حذوه تلميذه الاستاذ الأمام الشيخ محمد عبده ^(٨) ومن على رأيه وكان لمجلة المنار المنتشرة في مصر الفضل الأكبر في بذر هذه الفكرة المحموددة وقد نمت وأثبتت من كل زوج بهيج فكثرت محبذوها في جميع البلاد الاسلامية وممن جاهد في سبيل الاجتهاد فقيد الاسلام المرحوم الشيخ جمال الدين القاسمي الدمشقي ^(٩) فنسأله سبحانه هداية الامة الاسلامية ايدها الله تعالى لأقوم طريق

أصل الاجتهاد ومجتهدو الشيعة

لم يسد باب الاجتهاد عند الشيعة في عصر من الاعصار او مصر من الامصار بل كانوا وما زالوا يتخرج منهم العلماء المجتهدون الذين يؤلفون في الفقه والأصول ويفتون الناس وهم يفتواهم عاملون فلذلك كثر فيهم النبوغ حتى في القرون التي اهل فيها البحث والنظر وتمسك الناس بالقشور دون اللباب

- (١) ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٥٠ هـ ببغداد (٢) ولد سنة ١٥٠ هـ وتوفي سنة ٢٠٤ هـ بمصر (٣) ولد سنة ٩٥ هـ وتوفي سنة ١٧٩ هـ بالمدينة (٤) ولد سنة ١٦٤ هـ وتوفي سنة ٢٤١ هـ ببغداد (٥) ولد سنة ٦٦١ هـ وتوفي سنة ٧٢٨ هـ بالشام (٦) توفي سنة ٧٥١ هـ (٧) ولد سنة ١٢٥٤ هـ وتوفي سنة ١٣١٤ هـ بالاستانة (٨) ولد سنة ١٢٥٨ هـ وتوفي سنة ١٣٢٣ هـ بمصر (٩) توفي سنة ١٣٣٢ هـ بالشام

وقد عرف الاجتهاد في زمن الصحابة الا انه لم يكن على ما هو معروف عليه الآن واول من ألف في علم الاصول الأمامان العظيمان الباقر^(١) والصادق^(٢) عليهما السلام كما أنه اول من ألف به من السنة الأمام الشافعي رضي الله عنه كما رواه السيوطي ولا يخفى ان الاجتهاد باب من ابواب علم الاصول وكان الامام الباقر يقول لأبان بن تغلب^(٣) اجلس في مسجد المدينة وافت الناس فإني احب أن يرى في شيعتي مثلك ولم يكن لعلم الاصول احتياج شديد في زمن الأئمة الاثنى عشر عليهم السلام ولما انقضى زمانهم اتسعت أبواب هذا العلم وكثر المجتهدون

قال صاحب الروضات في ترجمة الحسن بن علي بن ابي عقيل ابو محمد العماني^(٤) " وأقول أن هذا الشيخ هو الذي ينسب له ابداع اساس النظر في الأدلة وطريق الجمع بين مدارك الاحكام بالاجتهاد الصحيح "

وقال عند ترجمة محمد بن احمد بن الجنيد البغدادي الملقب بالكتاب المشتهر بالاسكافي^(٥) : " كان هذا الشيخ اول من ابداع اساس الاجتهاد في احكام الشريعة " واحسن الظن باصول فقه المخالفين من علماء الشيعة " وكان يقول بالقياس . . . وقال في ترجمة الشيخ الطوسي " واما حكاية حدوث طريق الاجتهاد في الاحكام بين الامامية ومبدء اعمالهم اياه في المسائل الفقهية فقد مرّت الاشارة اليها في ذيل ترجمة الحسن بن ابي عقيل العماني ومحمد بن الجنيد الاسكافي رضوان الله عليهما ونريدك هنا تبييناً

(١) ولد سنة ٥٧ هـ وتوفي سنة ١١٣ هـ بالمدينة (٢) ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٤٨ هـ بالمدينة

(٣) توفي سنة ١٤١ هـ (٤) من رجال القرن الثالث على ما يظهر (٥) توفي بالري سنة ٣٨١ هـ

لذلك بما ذكره ايضا الفاضل الشارح لكتاب التهذيب في مقدمات كتاب شرحه المذكور حيث قال رحمه الله في مقام بيان اختلاف المجتهدين والمحدثين في تقرير مدارك الاحكام قال : المجتهدون رضوان الله عليهم مسند الاحكام عندهم خمسة (الكتاب والسنة والاجماع ودليل العقل والاستصحاب) الخ وقد نبغ في زمن هذين وبعدهما كثير من كبار المجتهدين كالشيخ المفيد^(١) والشيخ الصدوق^(٢) والشيخ الطوسي^(٣) الذي روى صاحب الروضات انه لم يكن بعده مجتهد من الشيعة مدة ثمانين سنة وكانوا يعملون بكتابه (النهاية) المدونة به فتاويه وهو بعيد . والسيد المرتضى^(٤) واضرابهم من جهابذة العلم في القرون الاولى من الهجرة والشيخ الطبرسي^(٥) صاحب مجمع البيان والمحقق^(٦) والعلامة والشهيد الاول^(٧) وغيرهم في القرون التي بعدها والشيخ البهائي^(٨) والشهيد الثاني^(٩) والمحقق الكركي^(١٠) في القرن العاشر وما يليه وقد كثر المجتهدون المحققون في القرنين الاخيرين وتوسعوا في علم الاصول اي توسع واشهرهم الشيخ

- (١) ولد سنة ٣٣٦ هـ وتوفي سنة ٤١٣ هـ (راجع ترجمته في المجلد الثالث من العرفان صفحه ٢٥٣) (٢) توفي سنة ٣٨١ هـ بالري (٣) ولد سنة ٣٨٥ هـ وتوفي سنة ٤٦٠ هـ بالنجف الاشرف (٤) ولد سنة ٣٥٥ هـ وتوفي سنة ٤٣٦ هـ ببغداد (انظر ترجمته في المجلد الثاني من العرفان) (٥) توفي سنة ٥٤٨ هـ (٦) ولد سنة ٦٠٢ هـ وتوفي سنة ٦٧٦ هـ بالحلة وقيل غير ذلك (٧) ولد سنة ٧٣٤ هـ وتوفي سنة ٧٨٦ هـ بدمشق قتيلا (راجع ترجمته في المجلد الاول من العرفان صفحه ٥٧٠) (٨) ولد سنة ٦٥٣ هـ وتوفي سنة ١٠٣١ هـ (راجع ترجمته في المجلد الثاني من العرفان) (٩) استشهد سنة ٩٦٥ هـ (راجع ترجمته في المجلد الاول من العرفان) (١٠) توفي سنة ٩٤٠ هـ

محمد حسن صاحب الجواهر^(١) والشيخ جعفر كاشف الغطا^(٢) و
الشيخ مرتضى الانصاري^(٣) صاحب الرسائل في الاصول



التي لم يسبقه لها سابق والسيد الميرزا محمد حسن الشيرازي^(٤) الذي
رجعت جميع الشيعة في زمانه اليه لما ناله من الشهرة الواسعة والعلو الغزير
حتى أنه لما تولت شركة انكليزية حصر التبتك في بلاد ايران رأى أنه
سيلحق بتلك البلاد ضرر جسيم من مداخلة الاجانب فأفقت بحجة التبتك
فلم يبق نار كيلة في بيوت الايرانيين حتى ان الشاه ناصر الدين طلب نار كيلة على
ما قيل فرأى ان اتباعه وجواريه كسروا جميع موجودات هذا القصر من ذلك
الصنف فاضطر الى فسخ تلك المعاهدة وهكذا فإن لمجتهدى الشيعة شأن عظيم
وكلمة مسموعة ومن نال من العلم مكاناً قصياً وكان له في النفوس منزلة سامية

- (١) توفي في اواخر القرن الثالث عشر الهجري وكتابه الجواهر مطبوع في عدة مجلدات بالعجم
(٢) توفي سنة ١٢٢٧ هـ بالنجف الاشرف وكتابه كشف الغطا مطبوع في العجم
(٣) ولد سنة ١٢١٤ هـ وتوفي سنة ١٢٨١ هـ بالنجف الاشرف (راجع ترجمته في ايجاد الثقات
من العرفان صفة ٩٥٨) (٤) توفي في سامرا سنة ١٣١٢ هـ ودفن في النجف الاشرف

الإمام الكبير الشيخ محمد كاظم الخراساني^(١) المشهور بالأخوند الذي توفي منذ ثلاث سنين صاحب الكفاية في الأصول التي تعد معجزه في هذا العلم ومن أقرانه العلامتين الكبيرين الشيخ محمد طه نجف^(٢) والشيخ ميرزا حسين^(٣) وقد أصبح اليوم المقلد الوحيد في أغاب اقطار الشيعة العلامة الأكبر السيد كاظم اليزدي صاحب العروة الوثقى^(٤) الجامعة لمسائل الفقه بأسلوب سهل يفيد الخاصة والعامة وهو الذي يرجع إليه الشيعة اليوم في مشكلات دينهم وإلى ترسل الأموال



من اخماس وزكوات ينفقها حسب نظره على طلاب العلم والمعوذين هذا ما أردنا كتابته في هذا الموضوع الجليل وما كتبنا الا وشلا من بحر وقطرة من نهر، ولعل بعض اكابر علمائنا يفيض القول فيه، ويحيط بظواهره وخوافيه، والله الهادي الى سواء السبيل، وهو حسبنا ونعم الوكيل



(١) راجع ترجمته في المجلد الرابع من العرفان صفحة ٣٦ (٢) توفي سنة ١٣٢٤ هـ

(٣) توفي سنة ١٣٢٦ هـ (٤) طبعت في بغداد مرتين وجاءت الطبعة الثانية في

سبعمائة صفحة والسيد ادام الله ظله في قيد الحياة وقد ناهز الثمانين من سنه

حجة الإسلام
السيد كاظم اليزدي
أكبر مجتهد الشيعة اليوم



العرفان ج ٢١ م ٦ ص ١٦



الاعلاط الشائعة

١

شاعت على السنة العلماء العارفين . واسنة اقليم الكتاب والوراءفين . اغلاط عربية كثيرة غفلوا
 بها او تفاقلوا . واهملوا اصلاحها او تنهوا . فرأينا ان ننشر تباعا رسالة عثرنا عليها في مجموع
 خطوط بهذا الموضوع لاحد العلماء المتقدمين واعلمنا للخليل بن احمد . وقد رغب اليها الكثيرون
 ثم ما كتبته العلامة اللغوي الشيخ ابراهيم اليازجي عن لغة الجرائد فالحقناها بهذه الرسالة كحاشية
 لها ورتبناها على حروف الهجاء حسب ترتيب الرسالة ولا يخفى ان ما صحفته العامة في ذلك
 زمن تصحفه الخاصة في عصرنا هذا بل تريد عليه اما العامة فكلامها خطأ صرف وهناك كلمات
 يشع تصحيفها الآن تركناها حرصا على بقاء الرسالة كما هي على اننا لا نخلو من فائدة فسا له سبحانه
 قايطنا من الخطأ والخطأ . وجفظنا من ميزات الاقدام والاقلام

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

هذا كتاب يشتمل على ما صحفته العامة او غلطت فيه من كلام العرب ،
 لجاري في الالفاظ والكتب ، ورتبت ذلك ابوابا على حروف المعجم ليسهل
 على متأمله وجود ما يريد ، وحفظ ما يستفيدة ، وبالله القوة والحول ، والمنة
 والطول ، فمن ذلك

حرف الالف

تقول العامة لك علي إمرة مطاعة بالكسر والصواب إمرة بالفتح .
 وتقول فعلت اليوم كذا مادامت الشمس طالعة فاذا غربت قلت فعلته الامس

رسالة ابن ازمجي

حرف الالف

من ذلك قول بعضهم مزق الكتاب اربا اربا وقطع الجبل اربا اربا أي قطعة
 قطعة واكثرهم يقرأها اربا اربا بفتحيتين وليس شي . من ذلك بصواب انما يقال
 قطعت الذبيحة اربا اربا بكسر الهجزة وسكون الراء أي اربا اربا ومعنى الارب

الأحدث والعامّة تقول بعد غروب الشمس فعلته اليوم وهو خطأ لأن اليوم قد انقضى . ويقولون هذه ضبارة كتب والصواب اضبارة بالالف . ويقولون قفلت الباب وغيره بغير الف والصواب اقفلت بالالف . ويقولون وقية للذي يوزن بها والصواب أوقية بالالف مضمومة . ويقولون عقدت العسل بغير الف والصواب اعقدت العسل بالالف . ويقولون صبحت السماء بغير الف والصواب اصبحت السماء بالالف . ويقولون وعيت المتاع بغير الف والصواب اوعيت بالالف اذا جماعته في وعائه . ويقولون غفوت من النوم بغير الف والصواب أغفيت بالالف . ويقولون شليت الكلب يذهبون بذلك الى اغرائه بالصيد وذلك خطأ والصواب اشليت والاشلاء ان تدعوه اليك وكذلك للناقة والشاة فأما اغراء الكلب بالصيد

العضر فهو خاص بما له اعضاء ولا يجوز استعماله للكتاب والخليل وامثالهما
واما الارب بفتحيتين فمعناه الحاجة

ومن ذلك قولهم اوجبني الى كذا اي الجاني اليه واضطرنني وانما يقال اوجبت الأمر ولا يقال اوجبت الرجل فالصواب اوجب علي كذا

ومثله قولهم اعلنت فلانا بالأمر على حد اعلمته به مثلاً وانما يقال اعلنت الأمر وبالأمر أي أظهرته وقد اعلنته اعلان كما تقول أظهرته له ويقال ايضاً اعلنته اليه كما يؤخذ من عبارة لسان العرب

ويقولون اشار عليه بكذا فانصاع لمشورته يعنون انقاد واطاع ولا وجود لذلك في اللغة لكن يقال انصاع الرجل اذا انفتل راجعاً مسرعاً وفي الأساس انصاع القوم اذا مروا سرعاً وفي اللسان صاع الشيء يصوعه صرعاً فانصاع اي فرقه فتفرق لم يجيء في هذا الحرف غير ذلك

(ويقولون) هذا العمل يقتضي له كذا من النفقة وقد جمعت له الاموال المقتضية

فهو الايساد تقول اوسدته وآسدته اذا اغريته . ويقولون للفارسي عجمي والصواب أعجمي بالألف ويقولون عقت الفرس بغير الف والصواب اعقت بالألف . ويقولون حبست فرسا في سبيل الله بغير الف والصواب احبست بالألف . ويقولون اطعمنا من مطايب الجزور والصواب ان يقول اطعمنا من اطايب الجزور . ويقولون لية الشاة والية الشاة بالكسر والصواب ان يقال هي الية الشاة مفتوحة الألف والجمع آليات ويقولون جارية حسنة الأنف بضم الالف والصواب حسنة الانف بالفتح . ويقولون خذ لذلك الأمر هبته والصواب ان يقال أهْبَتْه باثبات الألف وضمها واسكان الماء . ويقولون في صدره علي حنة والصواب

فيستعملون هذا الحرف لازما بمنزلة يجب وهو لا يستعمل كذلك البتة لأن اقتضى هنا بمعنى طلب يقال افعل ما يقتضيه كرمك أي ما يطالبك به كما في الأساس فالصواب ان يقال هذا العمل يقتضي كذا من النفقة باستعمال الفعل متعديا مسندا الى ضمير العمل وقد جمعت له الاموال المقتضاة بصيغة اسم المفعول ويقولون اخذت بناعر فلان يعنون اخذت بيده ونصرته وهو غير مسموع عن العرب ولا يظهر له وجه في اللغة

ويقولون انعم بفلان من رجل أي نعم الرجل هو فيأتون به على صيغة أفعل على حد اكرم به مثلاً ومنهم من يجمع بينها يقول أنعم به واكرم وهي من العبارات الشائنة على السنة العامة ومعلوم ان أنعم به صيغة تعجب فهو بمعنى ما انعمه كما ان اكرم به بمعنى ما اكرمه وحينئذ فاشتقاقه من النعمة او النعمة لا من نعم التي هي فعل مدح لأن هذه من الافعال الجامة التي لا تبني منها صيغة التعجب ويقواون ارفقته بكذا وجاء مرفوقا بفلان وارسلت الكتاب برفق فلان اي برفقته وكل ذلك بعيد عن استعمال العرب لأن فعل الرفقة لا يتجاوز المفاعلة وما في معناها

أن يقال إحنة بالالف . ويقولون عود سر للذي يوضع على بطن الماسنور وهو الذي يجلس بوله والصواب ان يقال هذا عود أسر بآثبات الالف وضم السين . ويقولون غلقت الباب فهو مغلوق والصواب ان يقال أغلقت الباب فهو مغلق

ويقولون غليت الماء فهو مغلي والصواب ان يقال اغليت الماء فهو مغلي بآثبات الالف قال ابو الاسود

ولا اقول لقد القوم قد غليت ولا أقول لباب الدار مغلوق
ويقولون اوميت اليه والصواب اومأت اليه بألف مهموزة مكان الياء
ويقولون في استزادة الحديث إياها وذلك غلط وإنما يقال في الاستزادة

يقال رافقته وترافقنا وارتفقنا ولا يقال ارفقت فلانا بفلان ولا رفاقته به على ان المرافقة لا تكون الا في السفر فإن اريد مطلق الصحة قيل اصحبته الشيء . واستصحبته كتابي ويقولون احظته علما بالامر اي انهيته اليه واعلمته به فيجعلون هذا الفعل متعدياً وهو لا يكون الا لازماً يقال احطت بالامر واحطت به علماً لم يسمع فيه غير ذلك
ويقولون انجلي القوم عن المكان اي خرجوا منه ولا يأتي انجلي بهذا المعنى والصواب جلوا واجلوا وقيل جلوا من الخوف واجلوا من الجذب وهذا اوان جلانهم بالفتح
ويقولون اقتصد كذا من المال اذا استفضل منه فضلة فيغيرون معنى الفعل ووجه استعماله لأن الاقتصاد في اللغة بمعنى الاعتدال والتوسط في الأمر يقال فلان مقتصد في معيشته إذا توسط بين التقير والاسراف واقتصد الرجل في امره اذا لم يبالغ فيه واصل معنى القصد استقامة الطريق فكان المقتصد لا يميل الى التفریط ولا الافراط ولكن قصداً بين الطريقين وحينئذ فلا معنى لأن يقال اقتصدت مالا فضلاً عن ان الفعل لازم لا يحتمل التعدية ويا عجباً لم لا يستعمل التوفير في هذا الموضع وهو اللفظ الثلاثي به مع شهرته على الاسنة وعدم مباينته لاصل المعنى الذي وضع له

إيه فإن قلت إيهما فقد كففته عن الحديث

ويقولون طفيت المصباح بالياء والصواب اطفأت المصباح بالهمزة
وابتات الالف في اوله . ويقولون أيضا : هو الانجاص بنون قبل الجيم
والصواب الأجاص بتشديد الجيم واسقاط النون

ويقولون قد أبريته من الدين والصواب أبرأته بالهمز وإنما يقال أبريت
الناقة إذا جمعت في أنفها برة . ويقولون هي خيَّة والصواب ان يقال هي
آخية ممدودة مشددة وجمعها واخي بالتشديد . ويقولون مشيت حتى عييت
بغير الف والصواب أعيت بالالف . ويقولون قد وايت واوتيت فلانا
على ذلك الاخر والصواب آيتته بغير واو

ويقولون انفرط العقد اي انتثر وتبدد وهو من اوضاع الغامة صيغة ومعنى يقولون
فرطت حب الرمانة وانفرط عنقود العنب ونحو ذلك ولا يقولون انفرط الخيط او الجبل
ويقولون امعن في الامر وتمعن فيه اي تدبره وتقصى النظر فيه وربما قالو تمعنه
وامعن فيه النظر وكل ذلك غلط لأن الامعان بمعنى الابعاد في المذهب وهو لا يستعمل
الا لازماً يقال امعنت السفينة في البحر اي اوغلت وامعن الطائر في الطيران اذا تباعد
وقد يستعمل بمعنى المبالغة في الامر مجازاً يقال امعن في الطعام والشراب وامعن في الضحك
واما تمّن فلم يشبث وروده في شي . من كلام العرب وكأنهم بنوه على تأمل وتدبر
وتفرس وما شبه ذلك . ويقولون احتار في الامر من الحيرة ولم يسمع افتعل من
هذا وإنما يقال حار يحار فهو خائر وخيران وخيرته فتجير

ويقولون هذا امر مريع وقد راعه الامر فيأتون به على صيغة افعل والصواب
راعه يروعه وهو امر رائع . وهذا في كلامهم باب واسع نذكر منه ما يحضرنا في
هذا المقام يقولون اسأت الرجل اي فعلت به ما يكره وهو خلاف سررته فيزيدون
في اواه همزة والصواب سوءته بالمجرد واما اسأت فهو خلاف احسنت تقول اساء الرجل

ويقولون واكملت فلاناً إذا أكلت معه والصواب آكلته
 ويقولون قد وازيت فلاناً بمعنى حاذيته والصواب ان يقال آزيت
 ويقولون رجل ادرّ بتشديد الراء والصواب ادر ممدود مخفف بين
 الادرة (الادرة والادرة نفخة في الحصية)

العمل اذا جاء به سيئا وقد اساء الى فلان اذا اتى في حقه فعلا سيئا كما تقول اذنب
 اليه واجرم اليه ويقولون اهاجه الغضب وهو مقاد الى هذا الامر بطبعه وطعام مقيت
 وأقر المجلس على كذا أي استقر رأيه عليه والصواب في كل ذلك التجريد . وربما
 خصوا هذا الاستعمال ببعض صيغ الفعل دون بعض يقولون فلان غير ملام في هذا
 الأمر فيأتون به من باب أفعل مع أنهم يقولون لته ألومه وانا لانم له وهو عجيب
 وكذا قولهم اكربه الهم وارعبه الخطب وامر مكرب ومرعب وفلان رجل مُهاب
 مع أنهم يقولون رجل مكروب ومرعوب وهبت فلانا وانا اهاب ان أكلمه
 ويقولون اشهرت الامر وشهرت عليه السلاح وامر مشهور وسيف مشهور فيفترقون
 بين الأمر والسيف في صيغة المفعول

ويقولون عرض له كذا فاندesh وانذهل ولم يحك مثال انفعل من هذين
 الحرفين وانما يقال دهش من تعب وذهل من باب منع وهي اللغة الفصحى
 ويقولون هؤلاء اخصامي يريدون جمع الخصم بالفتح وفعل الصحيح العين لا يجمع
 على افعال إلا الفاظ شذت ليس هذا منها والصواب جمعه على خصوم
 ويقولون احتاطوا المدينة يعدونه بنفسه ايضا والصواب احتاطوا بهايتهدي بالباء
 مثل احاط الرباعي . ومثله قولهم هذا امر يأنفه الكريم والصواب يأنف منه
 ويقولون استأسر العدو كذا من الجيش يعنون اسر وانما يقال استأسر الرجل
 بمعنى استسلم الأسر فالفعل لازم لا متعد

ويقولون هو يأمل بالحصول على كذا فيزيدون الباء ايضا وصوابه يؤمل الحصول
 ويقولون هو معاف من كذا إذا استقطت عنه كلفته ومقتضاه انه يقال اعافه من

ويقولون هي الوزه والصواب الاوزه بالالف . ويقولون جبر
القاضي رجلا على كذا بغير الف يريدون قصره والصواب اجبر بالالف
ويقولون شهدنا فلاس فلان بغير الف والصواب ان يقال إفلاس
فلان بالالف . ويقولون صار فلان حدُّوثة والصواب أحدوثة

الامر ولا وجود لهذا الحرف في اللغة فإنما هو تحريف اعفاه من الشيء فهو معنى
ويقولون انطلت عليه الحيلة اي جازت عليه وراجت وطلى عليه المجال اي موهه
واجازه ولم ينتقل شيء من ذلك عن العرب وان كان له وجه في الاشتقاق
ويقولون افرغ المكان والوعاء بصيغة افعل اي اخلاه والصواب في هذا المعنى
فرَّغهُ بالتشديد واما افرغ فعناه صب يقال افرغ الماء ونحوه وافرغ المعدن اي سبكه
(ويقولون) دخلت عليه فإذا عنده رجلان اثنان والتوكيد غريب في هذا الموضع
لأن الرجلان لا يكونان الا اثنين فالصيغة مغنية عن التصريح باسم العدد وانما يزداد
اسم العدد للتوكيد حيث تدعو اليه الحاجة لدفع التوهم او تقوية المعنى تقول شهد
بهذا شاهدان اثنان فتو. كد اثلا يتوهم في كلامك غير الحقيقة وقضيت عليه بيديَّ
الثنتين تريد شدة القبض عليه ومنعه من الافلات وقس على ذلك

ويقولون فلان من ذوي الامجاد يريدون جمع مجد ولم يسمع المجد جمع على امجاد
ولا غيره لأنه مصدر في الاصل وما سمع في كلامهم من لفظ امجاد فإنما هو جمع مجيد على
حد شريف واشراف ویتيم وإيتام . ويقولون صلح الشيء تصليحا خالفا ففسده
فاصطلح وكلاهما خطأ لأن الاول لم يرد في اللغة اصلا والثاني من افعال المشارة يقال
اصطاح الحصان اي تصالحا وايس في شيء من معنى الصلاح الذي هو ضد الفساد
والصواب اصلحه اصلاحا فصالح هو صلاحا وصلوحا لأن الثلاثي اذا كان لازما استغني
به عن مطاوع مزیده ومنهم من يقول في مطاوعه انصلح و كأنها لغة من يقول في
ضده انفسد مما تقدم الكلام فيه قريبا

ويقولون احتسى عن ذكر الأمر اي تمامه وتفادى منه ولم يأت احتسى في شيء .

ويقولون هو الرزُّ والصواب الارزُّ بتشديد الزاي
ويقولون قد انتقع لون فلان بالنون وذلك غلط والصواب امتقع بالميم

من كلامهم بهذا المعنى ولا سمع في كلام العامة ولكنه من الالفاظ التي انفرد بها
بعض كتابنا تعمقا في الخذلقة

ويقولون هو لا، قوم اغراب يريدون جمع غريب وهذا الجمع غير مسجوع في هذا
الحرف والصواب غربا لأن جمع فعيل على افعال من الجموع الجماعية فلا يتعدى المنقول عنهم
ويقولون عودته على الامر وتعود عليه واعتاد عليه والصواب حذف الجار في الكل
لأن هذا الحرف يتعدى بنفسه . ويقولون انظر ان كان زيد في داره وسله اذا كان
الامر كذا فيأتون بان واذا في هذا الموضع وهو من التعريب الحرفي عن الافرنجية
وكان الذي استدرجهم الى ذلك ما يرى في الكلام الفصيح من نحو قولنا افعل هذا ان
استطعت وشتان ما بين الصيغتين وان تشابهتا في بادى الرأي لأن قولنا افعل هذا
هو في معنى الجواب لأن فالعبارة على تأويل ان استطعت فافعل وهذا بعيد في نحو
المثاليين المذكورين لانهما ليسا على معنى ان كان زيد في داره فانظر وان كان الامر كذا
فسله والصواب ان تبدل اداة الشرط في مثل هذا بهل تقول انظر هل هو في داره
وسله هل الامر كذا وقس على ذلك ما اشبهه

ويقولون هذا الامر يجعلني ان افعل كذا اي يحماني على فعله فيزيدون ان على ثاني
مفعولي جعل ولا وجه لزيادتها لتعذر السبك بالمصدر والصواب يجعلني افعل
ويقولون اصبح الصباح وامسى المساء ولا معنى لهذا التركيب لأن معنى اصبح دخل
في الصباح ومثله امسى اي دخل في المساء ولا معنى لدخول الصباح في الصباح او المساء
في المساء وانما يقال ذلك بالنسبة الى الانسان مثلا تقول سهر حتى اصبح ودخل الدار
حتى امسى ونحو ذلك

ويقولون استحسن بالامر اي شعر به او استشعره ولم يرد استحسن في شيء من
كلامهم ولكن يقال احسن الامر واحسن به وقد يقال حس بصيغة المجرد والاولى افصح

مصحف تاريخية

مختصر تاريخ الدول المتحاربة

١ الدولة العثمانية ٢ ألمانيا ٣ النمسا ٤ إنكلتر ٥ فرنسا ٦ روسيا ٧ بلجيكا ٨ صربيا ٩ اليابان

الحرب القائمة اليوم في القارات الثلاث أوروبا - آسيا - أفريقيا .
الفتت نظرنا الى كتابة نبذة عن تاريخ تلك الدول المتحاربة وقد سلطنا
سبيل الاختصار لأن المقام لا يحتمل التطويل

١

الدولة العثمانية

اصل العثمانيين الترك من قبيلة يقال لها (قايي خان) كانت تقطن جهات خراسان من
بلاد تركستان ولما اكتسح جنكيز خان تلك البلاد هاجرت اغلب القبائل التركية ومن
جملتها هذه القبيلة الى جهات بحيرة وان وبعد انتهاء فتنة جنكيز ارادت العود الى
وطنها فوقع كبيرها سايمان شاه في الغرات فتوجه اولاده واكبرهم ارطغرل بك لجهات
قونية فوجدوا جيشين مشتبكين في القتال فانصرفوا للضعيف منها وقدر له النصر
وهو جيش السلجوقيين فاسكنهم ملكه علاء الدين في جوار بورصة واقطعهم عدة
اقاليم ولما مات ارطغرل ورثه ابنه عثمان (وهو مؤسس الدولة العثمانية واليه تنتسب)
وكان امير قونية السلجوقي مات فورثه وافتتح عدة مدن فاسمعت دائرة مملكته واصبح
ملكا وكان بدء استقلاله في سنة ٦٩٩ هـ - ١٢٩٩ م ومات سنة ٧٢٦ هـ - ١٣١٦ م
وخلقه ابنه اورخان فوسع الفتح وحسن الادارة الداخلية ونظم الحكومة والجيش
واوجد جيش الانكشارية وفتح مدينة بورصة وجعلها عاصمة ملكه ووضع رجله في أوروبا

حينما استولى على (غليبولي) سنة ١٣٥٦ م وقد مات حزنا على ولده سليمان باشا سنة ٧٦١ هـ بعد ان حكم ٣٥ عاما ومن ذاك الحين طمع الاتراك الأستيلاء على مملكة الروم فاستولى السلطان مراد الاول على مدينة ادرنه وجعلها مقرا ملكه وهاجم الصرب وانتصر عليهم ثم استشهد في قوصوه سنة ٧٦١ هـ

ومن ذاك الحين قامت اوروبا وقعدت وسعرت تلك الحرب الصليبية التي انتهت بنصر المسلمين

وقد مهد السلطان مراد الثاني للسلطان الفاتح سبيل فتح القسطنطينية اذ حاصرها سنة ١٤٤٢ م واولا زحف تيجورلنك لأوشك ان يستولى عليها بيد انه استولى على سالانيك وحارب هونغاريا (النمسا والمجر) في زمن (حتاهونجاد) وحارب البانيا في زمن (اسكندربك) وسحق آخر جيش صليبي في وارنه سنة ١٤٤٤ م ولم يبق للسلطان محمد الثاني سوى فتح الاستانه فافتتحها في ثلاثمائة الف مقاتل وقتل آخر ماوكها قسطنطين على اسوارها ودخل الفاتح الى اياصوفيا مكلا بلا كليل الفوز والنصر وذلك سنة ٨٥٧ هـ الموافق ٢٩ ايار سنة ١٤٥٣ م ثم طمحت نفسه لفتوحات عظيمة فافتتح الصرب وبلاد الموره والبانيا واليونان وجزر الارخبيل وغيرها ومات سنة ٧٨٦ هـ وكانت مدة حكمه ٣١ سنة

كان فتح القسطنطينية قاضيا على دولة البيزنطيين وفاتحة لبقية الفتوحات العثمانية التي امتدت امتدادا عظيما فقد افتتح خلفه (كرواسي وملداثي) في جهات المجر وولى السلطان سليم الاول شطر وجهه نحو العجم واوجد بحرية عظيمة واستولى على سوريا ومصر ودخل القاهرة فتنازل له آخر الخلفاء العباسيين (المتوكل على الله) عن الخلافة وسلمه (اللواء والبرد والسيف) ومغاتيخ الحرم فاصبح منذ ذاك الحين ملوك العثمانيين خلفاء المسلمين ومات السلطان سليم سنة ٩٢٦ هـ فخلفه على اريكة الملك ولده السلطان سايمان الاول المعروف بالقانوني لأدخاله عدة نظمات وقوانين وافتتح مدينة بلغراد (عاصمة الصرب الآن) واكتسح بلاد المجر وضمها الى مملكته واستولى على العراق واليمن وطرابلس الغرب وتونس وقبرص وحاصرها ثم افتتحها (عاصمة النمسا) لكنه لم يتيسر له افتتاحها واوافتتحها لاستولى على اوروبا بأكملها وعقد اتفاقا مع (فرنسا الاول)

وذلك سنة ١٥٣٦ م مما جعل لفرنسا مركزا تجاريا مهما في البحر المتوسط ومات سنة ١٧٤ هـ بعد ان حكم ثمانية واربعين عاما

وقد ضمت الفتوحات العثمانية عقيب موت هذا الخاقان العظيم واخذت الدولة العلية في التمهق بما تولى عليها من الاهمال والحروب حتى جاء القرن الحادي عشر الهجري او القرن السابع عشر المسيحي فزاد الطين بلة واهم ما حصل بهذين القرنين استيلاء الاسطول العثماني على قبرص سنة ١٥٧٠ م وعلى قنديه سنة ١٦٤٥-١٦٤٨ م وعلى ازوف برا (خليج في البحر الاسود) م سنة ١٦٤٢ م وذلك بقيادة الوزير العظيم قره مصطفى واتزل كوبرلي الثاني الويل في المجر ومرافيا وسيلازيا لكن دحره النمساويون والفرنساويون في سانغوتار سنة ١٦٦٤ م وحاصر قره مصطفى الثاني ثينا باثي الف جندي سنة ١٦٨٣ م وكاد يستولي عليها لولا مداخله كارلوس الرابع اللوريني وسوبيا سكي البولوني

ومن ذلك الحين بدأت الدلة العثمانية في التأخر واتحدت دول اوروبا المسيحية على معاكستها واخذوا يقتطعون بلادها من اطرافها فاستولى النمساويون على بود (هي الآن جزء من عاصمة المجر) وبعد انتصار كارلوس الرابع في مدينة موهانس (من مدن المجر واقعة على نهر الدانوب) استولوا على المجر ووصلوا الى بلغراد وحينئذ افتتح البندقيون المورة وعقب حرب دول التحالف الاوروبي وانتصار الامير اوجيني في زانطه (مدينة مجرية) حصلت معاهدة (كاراويتس) سنة ١٦٩٩ م التي نتج عنها التقسيمات الآتية :

للنمسا . ترانسيلفانيا وجل بلاد المجر للبندقية . المورة وبعض جزر من مقاطعة دالماسيا وحصلت معاهدة (باسارويتس) سنة ١٧١٨ م وتقرر بها اعطاء النمسا البقية الباقية من المجر وبلغراد وقسم من الفلاخ والصرب وارجعت المورة للعثمانيين التي استولى عليها البندقيون

ثم حصلت معاهدة بلغراد فاعيدت تركيا بلغراد والفلاخ والصرب النمساوية وكان لفرنسا يد في ذلك فوسعت معاهداتها القديمة سنة ١٧٤٠ م واشتريت تركيا مع روسيا بحرب طاحنة في اواخر القرن السابع عشر المسيحي في زمن بطرس الاكبر صاحب الوصية المشهورة واجتهدت امراته كاترينا بسحق تركيا فاغتنت فرصة مداخله الباب العالي في بولونيا وتمسكه بها وحاربته على البحر الاسود ونهر الدانوب كي تسحق

الاسطول العثماني وكانت النتيجة معاهدة (كنارد) سنة ١٧٣٤ م حيث تركت الدولة لروسيا كثيرا من سواحل البحر الاسود ومينا ازوف واستقلت القرم الخ
 واتفقت وقتئذ كاترينا مع النمسا على تجزئة المملكة العثمانية فضمت القرم لها
 سنة ١٧٨٤ م وكانت تفكر في إعادة مجد المملكة الشرقية وبعد انكسار تركيا في
 حربين متواليتين أعطت قسما من الصرب للنمسا طبقا لمعاهدة (ازوف) سنة ١٧٩١ وقسمت لروسيا
 حسب معاهدة (ياش) سنة ١٧٩٢ م وهبطت بونا برت مصر فكان البادية بالقائمة
 سنة ١٧٩٩ م ثم تخلت تركيا لروسيا عن مقاطعة (بيساربيا) بموجب معاهدة تجارية سنة ١٨١٢ م
 وابتدأت بعد تلك المعاهدة المسألة التي يسمونها (المسألة الشرقية) فثارت الصرب
 مرتين واستقلت سنة ١٨٢٠ م ومع انه لم يكن في اليونان سوى هيجان قليل عردت
 تمردا عاما سنة ١٨٢٠-١٨٢٢ م ونودي باستقلالها ونالت الاستقلال التام سنة ١٨٢٩ م
 بعد معاهدة ادرنه وانتقلت حينئذ المسألة الشرقية من اوروبا الى آسيا وافريقيا
 وحاول السلطان محمود عبثا تجديد مجد تركيا حيث اباد الانكشارية فارتاحت
 البلاد من مظالمهم وقام في زمنه محمد علي باشا وانتهى امره بنصبه خديويا على مصر
 وجعلت الخديوية ارثا له وللسلطنة من بعده وذلك سنة ١٨٤١ م
 وقد اجبعت معاهدة المضائق التي كانت ضد روسيا معاهدة (خونكار اسكله سي)
 التي كانت سنة ١٨١١ م ومع ذلك لم يبرح من خاطر روسيا مسألة تقطيع اعضاء
 الدولة فهاجم القيصر نقولا الامارات الواقعة على نهر الدانوب وانتقل الحرب من
 (دوبريجه) الى القرم واشتركت به انكلترا وفرنسا وحارب الاتراك بشدة وبعد اخذ
 (سياستبول) جعلت معاهدة باريس البحر الاسود على الحياد ونهر الدانوب عاما
 وكفلت سلامة السواحل في المملكة العثمانية وكان ذلك سنة ١٨٥٦ م واستقلت عقيب ذلك
 امارات الفلاخ والبغدان ثم حكمها امير رومانيا سنة ١٨٦٢ م واستقلت الصرب قواما سنة ١٨٦٧ م
 وعادت المسألة الشرقية الى عالم الظهور سنة ١٨٧٥ فاشهرت روسيا حربا عوانا
 على الدولة لتقوية الصرب والبُلغار وانتهت بمعاهدة (سان استفانوس) التي جعلت
 بلغاريا تحت حماية روسيا بيد ان معاهدة برلين حرمتها من اجتناء تلك الثمرة بواسطة
 داهية الالمان (بسمارك) وكانت نتيجتها توسيع دائرة رومانيا والصرب والجبل الاسود

ومنحهم الاستقلال وجعل بلغاريا امارة تحت سيادة الباب العالي والروم ايلي امارة مستقلة ومنحت النمسا البوسنة والهرسك وانكلترا قبرص وذلك كله سنة ١٨٧٨م وعقب ذلك من سنة ١٨٨١م الى سنة ١٨٨٢م اصبحت رومانيا والصرب مملكتان مستقلتان واتحدت بلغاريا مع الروم ايلي الشرقية سنة ١٨٨٥م واتسعت دائرة مملكة اليونان سنة ١٨٨١م حيث ضمت لها قسما من تساليا وابيروس وبعد حرب ذاعت المرمن ثمره نالت كريد بعض الاستقلال.

هذا هو مجمل تاريخ الدولة لنهاية القرن التاسع عشر المسيحي (او القرون الثالث عشر الهجري) اما في هذا القرن فقد احتلت انكلترا مصر بعد فتنة عرابي المشهورة ولما رأى رجال حزب الاتحاد والترقي (تركيا الفتاة) شدة الاختلال في زمن عبد الحميد السلطان المخالوع قاموا واعلنوا الدستور بدون اراقة دم وذلك سنة ١٣٢٦هـ - ١٠ تموز ١٣٢٦ مارتية - ٢٤ (يوليو) ١٩٠٨م فابتهجت لذلك نفوس العثمانيين ثم خلع عبد الحميد و اقيم مقامه السلطان الدستوري الحالي محمد رشاد الخامس ومما حدث بعد ذلك استقلال بلغار وضم النمساويين البوسنة والهرسك وفي سنة ١٣٢٩هـ - ١٩١١م هاجت ايطاليا طرابلس الغرب واستولت عليها بعد حرب طويل كان النصر بها في جانب العثمانيين وذلك سنة ١٩١٢م ثم وقعت حرب البلقان الهائلة مع اليونان والبلغار والصرب والجبل الاسود فكانت شوا على الدولة اذ فقدت البانيا وسلافيك وهي التي ترى مختصر تاريخها بعد هذه النبذة فيبد أنها كانت عظة وعبرة اذ قامت في اثنائها وزارة نشيطة استردت ادرنه واخذت بالسعي والعمل للمستقبل ولما اشتبكت الدول الاربية في الحرب اعلنت تغير العالم حسب القانون العسكري الجديد والفت الامتيازات الاجنبية ثم لا رأت اعتداء الروس عليها خاضت غمار الحرب في جانب المانيا والنمسا وما زال النصر حليفها في كل المواقع ويرجى ان تخرج من هذه الحرب وهي مستولية على جانب من املاكها الغصوبة كان النصر حليفها آمين وقد تولى الملك لحد الآن من العثمانيين ٣٥ ملكا والمملكة الآن عبارة عن ٢٣ ولاية عدا عن المتصرفيات المستقلة وعدد سكانها زهاء ٢٥ مليوناً اكثرهم مسلمون واصبح جل المملكة الآن في آسيا

هذا ما اخترنا اقتطافه عن بعض المصادر العربية والافرنجية ومن اراد التفصيل فعليه بالمطولات

﴿ مختصر تاريخ الحرب البلقانية ﴾

كان البلقان وما زال كاسمه شعبة فتق وحروب ، ورزايا وكروب ، لم تفعل بها مدافع مكسيم ولا مدافع كروب ، وقد تحلله الفساد كما ركز في طبيعة اهله من الجنوح للفتن ، وما لاقاه في الدور الحميدي من ضروب الظلم والاحن ، اصف الى ذلك دسائس بعض الدول الاوربية وفي طبيعتهم روسيا وما كانت تلقيه من وضع السم بالدم ، الى ان انفجر البركان وقامت تلك الحرب الهائلة منذستين التي انتجت نتائج سيئة جدا وإن كانت هي بالحقيقة درس مفيد ولما كانت تلك الحرب انقضت ومضت وذهبت بما ذهبت احبينا ان نعرب مختصر اسبابها ونتائجها ليعلم بنو قومنا نتيجة الغفلة والتخاذل ويتخذوا من تلك المصائب التي حلت بنا أمثولات تعلمنا ما جهلناه او تجاهلناه والعامل من استفاد من كل حركة من حركات هذا الكون فائدة سواء كانت له او عليه .

جنحت الدول البلقانية للاستقلال في القرن التاسع عشر المسيحي ونالت مأربها فقد اسس في شبه جزيرة البلقان خمس ممالك انتزعت من جيم الدولة العثمانية وهي : رومانيا . بلغاريا . صربيا . الجبل الاسود . اليونان . الا ان رومانيا كانت على حدة

عدلت معاهدة براين التي حصلت سنة ١٨٧٨ م بعض التعديلات فابقت للدولة ابيروس وخليدينيا وكريت وقسم من جزر بحر ايجة التي جل سكانها من اليونان ومقدونيا وصربيا القديمة التي يسكنها العنصر الصربي وتراقية حيث القسم الاكبر من سكانها بلغاروقد كانت هذه الاماكن مصدر البلاء والشحناء لأنها كانت تنجح دائما للاستقلال وهناك عصابات ثورية كانت تقاوم الحكومة بصفة دائمة خصوصا في مقدونيا اغتصمت دول البلقان الاربعة اشتغال الدواة في الحرب الطليانية فجمعت شمل بعضها بعضا وتعاقدت سرا على محاربة العثمانية وذلك سنة ١٣٣٠ هـ - ١٥١٢ م وقد جيشوا جيوشهم وارسلوا مذكرة الحرب الى تركيا في غرة تشرين الاول رغما عن مداخله اوروبا التي كانت بعد خراب البصرة واشهرت حكومة الجبل الاسود الحرب في الثامن منه وفي ١٥ منه قطعت تركيا علاقاتها مع دول البلقان وكانت المناوشات بذلك التاريخ على جميع الحدود

الممالك البلقانية المتحدة ابتدأت في الحرب حقيقة في ٢٩ ايلول وكان عندها تحت السلاح زهاء سبعمائة الف محارب كاملة الاسلحة والحماسة والانتظام وهي كما يلي :

٣٠٠ الف بلغاري ، ٢٥٠ الف صربي ، ٢١٠ آلاف يوناني ، ٤٠ الف جبلي

اما العثمانيون فقد حدث احد كبارهم ان ضباطهم كانوا قلائل جدا اما الجند فله ان لم نقل كله لا يحسن القراءة او يجيها وسوء الادارة على قدم وساق ولا يوجد معه (تلفون) ولا (تلفراف) وهناك جهل مطبق في الامور الهندسية الحربية ومخاضات موجبة للأسف بين الضباط المنتسبين لجمعية الاتحاد والترقي وبين خصومهم

وبالجملة فقد كانت الفوضى ضاربة اطنابها من كل جهة

ولو رجعنا الى ميزانية الدولة العثمانية للزم ان تجهز جيشا لا يقل عن مليون جندي غير انها لم تقدر وقتئذ على تجهيز اكثر من ثلاثمائة الف مقاتل بحالة غير منتظمة

تقسم الاعمال الحربية الى قسمين القسم الاول من ٨ ت ١ الى هدنة ٣ ك ١ سنة ١٩١١ والثاني من ٦ شباط سنة ١٩١٣ وهو وقت استئناف القتال الى ارجاع اسكدار في ٢٣ نيسان وهو آخر امر مهم حصل

كانت الجيوش البلغارية اكثر عددا من غيرها لذلك كان لها المقام الاول في الحرب وكان جيشها الثاني متحدا مع الصرب للاشتراك في الاعمال الحربية في وادي (ستروما ومارتيزا) وقطع الجيش الاول والثالث اللذان كانا بقيادة (ايفانوف وديترياف) في حدود تراقية مع الجيشين المحاصرين في ادرنة وقرق كليسا وقد ابتدأت المناوشات ليلة ١٦ ت ١ واحتل البلغار محلة مصطفى باشا في ١٩ منه وفي ٢٣ منه انقضوا على قرق كليسا المحصنة بمحصنين حصينين فقاومهم الجيش العثماني اولا بشجاعة فائقة ونجاح باهر غير أن الجوع والهلع استوليا على الجيش الثالث والرابع فتركا مواقعهما واجبرا الجيش برمته على التقهقر للوراء بدون انتظام حتى وصل الى وادي (ارجن) حيث جعل مركزه بين اولو بورغاس وفيزا ثم تتبعه الجيش البلغاري واخذ اسكي بابا في ٢٧ منه واستولى على اولو بورغاس في ٢٩ منه وفي ٣٠ منه حاول جناح الجيش الاعين العثماني الهجوم لكنه ما لبث ان توقف وذلك لأن عساكر البلغار اخترقت داخلية الجيش وجناحه

الايسر فارتد الى الورا، وتقهقر لجهات حتاجله نظرا لفقدان قواده وذخيرته وكانت تلك المعركة العظيمة انهكت قوى الجيش البلغاري فسار نحو (بيزانس) واستراح هناك منتظرا وصول الذخيرة فاغتم العثمانيون تلك الفرصة السانحة وتحصنوا في حدود حتاجله فام ينجح سعي البلغار في الهجوم العام الذي شرعوا به على حصون حتاجله في ١٧ و ١٩ ت ٢ وهذا الفشل دعاهم لقبول الهدنة التي اقترحها العثمانيون

ظهر في تلك الفترة تنافس بين البلغار والصرب واليونان وقد انتصر هؤلاء على اولئك وفزا الصربيون دفعة واحدة سنجق نوئي بازار ومدوا هناك يد المساعدة للجبلين وكذلك هاجروا صربيا القديمة من وادي (فاردار) وفي ٢٦ ت ١ بعد أن انتصر الجيش الصربي على فرقة ذكي باشا في كورناثو دخل أسكوب بقيادة ولي عهد الصرب التي كانت قديما عاصمة الصرب وقد تركها الجند العثماني المحاصر الذي كان بجالة سيئة من الضنك والتعب وعليه فني ٢٨ منه استولى الصربون على نوئي بازار وفي ٢ منه على ايرر يزرنند وبعد ذلك على مناسترا التي سلمت بدون حرب تقريبا مع ٤٠ ألف رجل وهي آخر حصن اسلامي في مقدونيا وكان اليونان يحاربون في ابيروس حيث يزحف القائد (ساينتاكيس) من اربيه على يانيه وكان الجيش اليوناني الذي يقوده ولي العهد قسطنطين يزحف من تساليا الى مقدونيا الجنوبية ويطارد الاتراك من (الاسوا) ومن (ساراتا پورو) و(سارفيه) و(فاريه) و(يانيتزا) وقطع وادي (واردر) في ٦ ت ٢ والجا سلانيك للتسليم وزد على ذلك ان الأسطول اليوناني الذي كان يجر ايجيه في قبضته كان يضائق حركة الجيوش العثمانية في آسيا الصغرى واستولى بالتدريج على جزر بحر ايجيه وكان الجبليون اخيرا يساعدون الصربين واستولوا في ١٧ ت ٢ على (سان جان دي ماديا) بيد أنهم الجثوا الى التوقف امام (سكوتاري) لما لقوه من القوة العثمانية

الهدنة والحصار - توقفت الاعمال الحربية من ٣ ك ١ الى ٦ شباط وقد اجتهد في اثناء ذلك معتمدو الدول في لوندرد للتوفيق بين مطامع الدول البلقانية والدولة العثمانية ولربما تم ذلك اولا الانتلاب الاخير الذي اودى بحياة ناظم باشا وعاد الحزب النشيط لاستلام دفة السياسة فوقف تلك الحركة وقطع المجاورة مع لوندرد ليكن

الامر لم يأت بانتيجة المطالبة لأن العسكر الذي كان في چتالجه أُصيب بالكوايرا
فلذلك لم يستطع مهاجمة البلغار المحاصرين

ومن جهة ثانية كانت ثلاث قلاع محاصرة ايضا وهي : ادرنه ويانيه
واسكوتاري وعليه عند رجوع المناوشات هجم البلغاريون ومعهم ٤٥٠ الف
جندي صربي على ادرنه هجوما نهائيا وبعد الرمي المتواصل بالتقابل هاجم
الجند البلغاري حصون ادرنه وفي ٢٦ آذار سنة ١٩١٣ سلم شكري باشا
قائد حامية ادرنه الى الجنرال ايفانوف وكانت يانيا عاصمة ابروس سلمت
لليونان في ١٩ آذار الذين كانوا حاصروها منذ ثلاثة اشهر وقد سلمت
للجنرال سوترو اليوناني مع حاميتهما البالغة ٣٠ الف محاصر وفي ٢٣ نيسان
دخل الجليون اسكوتاري وبعد ذلك انتهت المخابرات التي جرت في
لوندرفي لتركيا عاصمتها في اوروبا وقسم من الاراضي الممتدة من استانبول
الى خليج (غلبولي) فخسرت مقدونيا وتراقيا وابيروس وجزائرها في بحر
ايجه والبانيا ولكن عما قيل استفادت الدولة العثمانية من حرب دول
البلقان مع بعضها حيث عادت للحرب واسترجعت قسما من اراضيها ومن
الجملة ولاية ادرنه العظيمة التي تعد مفتاحاً للأستانة في البر

ولا غرو فتلك نتيجة الاهمال وعاقبة الغفلة عن جليل الاعمال
ومن رعى غنما في ارض مسبعة ونام عنها تولى رعيها الذيب
نسأله سبحانه ان يمنح الدولة العلية نصرا مبينا انه بالاجابة جدير

مختار شاذبية واقصدية

طهارة النفس

اقبل على النفس واستكمل فضائلها فأنت بالنفس لا بالجسم انسان
الطهارة ضد النجاسة والنفس لها معان كثيرة واصطلاحات عديدة عند
الفلاسفة والمتكلمين، والعلماء والمتصوفين، ومن جملة معانيها الغوية الروح
الذي هو بمقابل الجسم . والارادة وهي مانعية بهذه المقالة اي انا نعني ان
تكون ارادتنا وميولنا طاهرة مطهرة غير ملطخة بنجس او دنس وبذلك
تصبح افعالنا نقية ، واخلاقنا مرضية ، وسيرتنا محمودة ، وضالتنا هي
الضالة المنشودة ، نسأله سبحانه ان ينزه نفوسنا عن المعائب ، واعمالنا عن
القدح والمثالب ، ولا غرو فمن نهى النفس عن الهوى فالجنة هي المأوى .
في لسان العرب وقيل معنى ثيابك فظهر اي نفسك . وقد اطلال ابن
سيده في المخصص باسماء النفس فما قاله :

” هي النفس والجمع انفس ونفوس . صاحب العين الروح النفس
وبينهما فرق لا يلبق بهذا الكتاب . ابو حاتم الروح يذكر ويؤنث
وتأنيثه على معنى النفس وفي الحديث لكل انسان نفس وروح فأما النفس
فتموت وأما الروح فيفعل به كذا والجمع ارواح ” وهنا ذكر للنفس اسماء
كثيرة منها القرون والقرونة والقرنية والقرين والجُرشي والنجيبة الى آخر
ما هنالك مما لا محل لذكره

وقال الامام الغزالي في الاحياء «النفس وهو ايضا مشترك بين معان ويتعلق بغرضنا منه معنيان احدهما انه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان على ما سيأتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على اهل التصوف لأنهم يريدون بالنفس الاصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها واليه الاشارة بقوله عليه السلام اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك :

المعنى الثاني هي اللطيفة التي ذكرها التي هي الانسان بالحققة وهي نفس الانسان وذاته ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها فاذا اسكنت تحت الامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى في مثلها : يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية والنفس بالمعنى الاول لا يتصور رجوعها الى الله تعالى فانها مبعدة عن الله وهي من حزب الشيطان واذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعارضة عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه قال الله تعالى ولا اقسم بالنفس اللوامة وان تركت الاعتراض واذعنت واطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان سميت النفس الامارة بالسوء قال الله تعالى اخبارا عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز وما ابرىء نفسي ان النفس لأماراة بالسوء وقد يجوز ان يقال الامارة بالسوء هي النفس بالمعنى الاول فاذا النفس بالمعنى الاول مذمومة غاية الذم وبالمعنى الثاني محمودة لأنها نفس الانسان اي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وسائر المعلومات

وقال الفاضل النراقي من علماء القرن الثالث عشر في كتابه جامع السعادات «فالنفس الانسانية في اوائل الفطرة كصحائف خالية عن النقوش والصور تقبل كل خاق بسهولة واذا استحسنت فيها الاخلاق تمسّر قبولها لأضدادها ولذلك سهل تعليم الاطفال وتأديبهم وتنقيش نفوسهم بكل صورة وصفة ويتعسروا ويتعذر تعليم الرجال البالغين وردهم عن الصفات الحاصلة لهم لاستحكامها ورسوخها ثم لا خلاف في ان هذه الملكات وافعالها اللازمة لها إن كانت فاضلة كانت موجبة للتبذير والبهجة ومرافقة الملائكة والايثار وان كانت ردية كانت مقتضية للألم والعذاب ومصاحبة الشياطين والاشرار» الخ

وقال الراغب الاصفهاني المتوفى سنة ٥٦٥ هـ في كتابه الذريعة الى مكارم الشريعة في كون طهارة النفس شرطاً في صحة خلافة الله وكمال عبادته : «لا يصالح لخلافة الله ولا يكمل لعبادته وعمارة ارضه الا من كان طاهر النفس قد ازيل رجسها ونجسها فلانفس نجاسة كما ان للبدن نجاسة لكن نجاسة البدن قد تدرك بالبصر ونجاسة النفس لا تدرك الا بالبصيرة وايها قصد تعالى بقوله انما المشركون نجس ولقوله تعالى والرجز فاهجر وبقوله كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وانما لم يصالح لخلافة الله الا من كان طاهر النفس لأن الخلافة هي الاقتداء به تعالى على الطاقة البشرية في تحري الافعال الالهية ومن لم يكن طاهر النفس لم يكن طاهر القول والفعل فكل انا بالذي فيه يرشح ولن يخلو مسكسوء عن عرف سوء ولهذا قيل من طابت نفسه طاب عمله ومن خبثت نفسه خبث عمله وقال عليه السلام المؤمن الموءن اطيب من عمله والكافر أكث من عمله بل قد

أشار تعالى الى ذلك بقوله الحيثيات للخبيثين والحيثون للخبيثات والطيبات
للطيبين والطيبون للطيبات وقوله والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي
خبث لا يخرج الا نكدًا ولا أجل انه لا يطلب عمل خبث نفسه قال تعالى
أو لك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وقال بعضهم في قوله عليه الصلاة
والسلام لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب انه اشار بالبيت الى القلب واشار
بالكلب الى الحرص والحسد ونحوهما ونبه ان نور الله تعالى لا يدخله اذا
كان فيه ذلك واستدل على صحته بأن الحرص يقال له الكلب وانه يقال
فلان احرص من كلب ويقوي ذلك ما روي ان التقوى لا تسكن الا
قلبا نظيفا والى الطهارتين اشار بقوله تعالى وثيابك فطهر والرجز فاهجر وكنى
بالثياب عن البدن كقول الشاعر

ثياب بني عوف طهاري نقية واوجههم عند المشاهد غران

وقال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهيرا وقال: ما يريد الله ليجمع عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم
وقال ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقد قال بعض الحكماء العلماء
انما سميت الحواريون بذلك لأنهم كانوا يطهرون نفوس الناس بافادتهم
الدين والعلم من قولهم حورته اى بيضته وماروي انهم كانوا قصارين
فاشارة الى هذا المعنى وان كان من لم يتخصص لمعرفة الحقائق تصوّر من
هذا التفسير المهنة المعروفة بين العامة

وانت ترى ان وصفه وصف حكيم حاذق وكلامه كلام اخلاقي مجرب
وقال الماوردي في كتابه ادب الدنيا والدين عند كلامه عن ادب النفس يعد

كلام طويل فأول مقدمات ادب الرياضة والاستصلاح ان لا يسبق الى حسن
الظن بنفسه فيخفى عنه مذموم شيمه ومساوىء اخلاقه لأن النفس بالشهوات
آمرة وعن الرشذ اجرة وقد قال الله تعالى (ان النفس لأمارة بالسوء) وقد قال
صلى الله عليه وسلم اعدى اعدائك نفسك التي بين جنبيك ثم اهلك ثم عيالك
ودعت اعرابية لرجل فقالت كبت الله كل عدوك الانفسك فاخذ به بعض الشعراء

فقال قلبي الى ما ضرني داعي يكثر اسقامي واوجاعي
كيف احتراسي من عدوي اذا كان عدوي بين اضلاعي

فاذا كانت النفس كذلك فحسن الظن بها ذريعة الى تحكيمها وتحكيمها داع
الى سلاطتها وفساد الاخلاق بها فاذا صرف حسن الظن عنها وتوسمها بما هي عليه
من التسوييف والمكر فازبطاعتها وانحاز عن معصيتها . وقد قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه العاجز من عجز عن سياسة نفسه . وقال بعض الحكماء من ساس
نفسه سادناسه . فاماسو الظن بها فقد اختلف الناس فيه فمنهم من كرهه لما
فيه من اتهام طاعتها ورد مناصحتها فان النفس وان كان لها مكر يردي فلها انصح
يهدي فلما كان حسن الظن بها يعمي عن مساوئها كان سوء الظن بها يعمي عن
محاسنها ومن عمي عن محاسن نفسه كان كمن عمي عن مساوئها فام ينف عنها
قبيحا ولم يهد اليها حسنا . وقد قال الجاحظ في كتاب البيان يجب ان يكون في
التهمة لنفسه معتدلا وفي حسن الظن بها متصدافانه إن تجاوز مقدار الحق في
التهمة ظلمها فاودعها ذلة المظنومين وان تجاوز بها الحق في مقدار حسن الظن
اودعها تهاون الآمين ولكل ذلك مقدار من الشغل ولكل شغل مقدار من
الوهن ولكل وهن مقدار من الجهل . وقال الاحنف بن قيس من ظلم نفسه

كان لغيره اظلم ومن هدم دينه كان لمجده اهدم . وذهب قوم الى ان سوء الظن بها ابلغ في صلاحها واوفر في اجتهداها لأن للنفس جورا لا ينفك الا بالسخط عليها وغرورا لا ينكشف الا بالتهمة لها لأنها محبوبة تجور اذلالا وتغر مكررا فان لم يسيء الظن بها غلب عليها جورها وتموه عليه غرورها فصار بميسورها قانعا وبالشبه من افعلها راضيا وقد قالت الحكماء من رضي عن نفسه اسخط عليه الناس وقال كشاجم

لم ارض عن نفسي بخافة سخطها ورضا الفتى عن نفسه اغضابها
ولو انني عنها رضيت لقصرت عما تريد بمثله آدابها
وتبينت آثار ذلك فأكثر عذلي عليه فطال فيه عتابها

وقد استحسن قول ابي تمام الطائي

ويسىء بالاحسان ظنا لا كمن هو بآبئه وبشعره مفتون

فامروا اساءة ظنه بالاحسان ذموا ولا استقلال عمله لو ما بل رأوا ذلك ابلغ في الفضل وابعث على الازدياد فاذا عرف من نفسه ما تجن وتصور منها ما تكن ولم يطاوعها فيما يجب اذا كان غيا ولا صرف عنها ما تكره اذا كان رشدا فقد ملكها بعد أن كان في ملكها وغلبها بعد ان كان في غلبها . وقد روى ابو حازم عن ابي هريرة (رض) قال قال رسول الله (ص) الشديد من غلب نفسه . وقال عون بن عبد الله اذا عصيت نفسك فيما كرهت فلا تطعمها فيما احبت ولا يغررك ثناء من جهل امرك . وقال بعض البلغاء من قوي على نفسه تناهى في القوة ومن صبر عن شهوته بالغ في المروءة فحينئذ يأخذ نفسه عند معرفة ما اكنت وخبرة ما اجنت بتقويم عوجها واصلاح فسادها . وقد روى عن عائشة (رض)

قالت يا رسول الله متى يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه ثم يراعي منها ما صلاح واستقام من زيف يحدث عن اغفال او ميل يكون عن اهمال ليتم له الصلاح وتستديم له السعادة فإن المغفل بعد المعاناة ضائع والمهمل بعد المراجعة ذائع

وهو كلام ايضاً ينسب عن بعد غور صاحبه في علم الاخلاق . وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني »

واليك طرفاً مما نقله صاحب كتاب العفة والزواج من آراء الاجتماعيين في عفة النفس قال لنج « العفة زينة النفس » وقال سولون : « العفة زينة نفوسنا وزخرف ابداننا ورائد اميالنا » وقال سان برنارد « لا تدعي ان لك نفساً طاهرة اذا كانت افكارك ساقطة » وقال لونغس « العفة كنز الطاهرين وهي توجد امامي العزوبة التامة او في الزواج الصحيح » وقال جوبير : « عفة النفس تجعل الانسان سلطاناً على حواسه » وما احسن ما قاله امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) في بعض خطبه « عباد الله زنوا انفسكم قبل ان توزنوا وحاسبوا قبل ان تحاسبوا الخ »

وهذا باب واسع وموضوع طويل الذيل لا يمكن استقصاؤه ولا يسع المقام كثرة الخوض فيه فهنيئاً مريئاً غير داء مخامر لمن ملك نفسه ولم يسترسل في شهواته وتمسكاً لمن ملكته نفسه فقادته الى هوة لا الماء فيها ولا الخمر وفقنا الله لطهارة النفس من الادناس ، وعصمنا عن اتيان المنكرات والارجاس ، وجعل نفسنا من تلك النفوس المطمئنة التي تذهب الى ربها راضية مرضية ، والسلام على من سمع فوعى وكان له قلب فالتقى السمع وهو شهيد

فلسفة اجتماعية

اصلاح النوع البشري (*)

يرينا التاريخ ان بعض الانواع البشرية قدرت ان تحتفظ بطبايعها ، وان صرّت عليها الاعصار المتوالية ، كما ان البعض الآخر منها ، تساطت عليه عوامل الفساد والانحلال ، - فانبعث لنا من وراء هذه الحقيقة ، ما يدعونا الى التحري على المورثات التي تصاح النوع او تفسده ، وهل من الممكن تأخير هذه المورثات عن عملها او تخفيف وطأتها ؟

ان بين التربية البشرية واصلاح النوع الانساني تبايناً كلياً فالتربية عبارة عن رقي معنوي واخلاقي ، اما اصلاح النوع ، فيراد به جعل الاوصاف الجسمية صحيحة ، ولكن ينبغي لنا ان لا نطابقها على الحسن والصحة والقوة والسرعة والمقاومة الجسمية الخ . . . فقط ، بل يجب ان نعتقد بأنها تشمل اوصافاً ضرورية للانسان والحيوان معا ، كالشجاعة والبطش والتلذذ بالحياة ، وان كانت هذه تعد من المعنويات بادي ذي بدء . ان هذه الاوصاف الجسمانية ، تراها مع غيرها من الصفات موجودة بين الاجناس البشرية المختلفة بدرجات متفاوتة ، وقد يوجد في كل نوع اشخاص متفردون ينقسمون الى طبقات متباينة

يمكن ان نزيد الاوصاف الحسنة في النوع الانساني بالتربية والتغذية

(*) معربة عن مجلة شهبال التركية

ومنع النفس عن الانطلاق في كل واد بأسلوب حيوي خاص ، ولكن هذا الرقي في النوع لا يتقل الى انسائه بلا قيد ولا شرط ، اذ أن التغيير الذي نراه في جميع النوع لم يتكون الا بالازدواج او باندراس انسال القسم الآخر منه ، فالسبب الرئيسي لبقاء النوع ونموه واطراد سيره بالرقي - اذاً ، هو وجود الافراد الصالحين للحياة ، وموت الذين لا فائدة من حياتهم وانقطاع ذرائعهم ، والا فيحكم على ذلك النوع بالفساد والاضمحلال ان اساس الرقي في تربية الحيوانات هو ازدواجها ، ولا حاجة لأن نتساءل هل يوجد اسباب غير الازدواج تؤثر على التغيرات النوعية ام لا يوجد ؟ فالازدواج على كل حال من اقوى تلكم المؤثرات لا يوجد ثمة داع يدعونا لأن نعد الانسان ارقى طبقة من الحيوان باحواله الجثمانية البحتة فنتخيله تابعاً لقوانين طبيعية يمتاز بها عن بقية الحيوانات هنا مسألة مهمة وهي : هل النوع الانساني الممتاز عن جميع الحيوانات صالح للبقاء ام هو واقع في هاوية الفساد ؟ وما هي المؤثرات التي تستدعي صلاحه او فساده ؟ بل ما هي الوسائط التي يتسنى بها للمدنية الحديثة ان تصلح هذا النوع ؟

ان الاستاذ ج. ب. هيكرافت J. B. Hoyercraft من اعظم علماء الانكليز يدعي ان الانواع الانسانية المتمدنة معرضة للفساد لأسباب متعددة

اولها : الرقي الطبي الذي يساعد ضعيفي الامرجة والمرضى على العيش ، وانتقال مرض نخفاء البنية كالمصابين بالسل وداء الخنازير الى انسالهم ، اما الاقوام المتوحشة فإنها تدع هو لاء الضعفاء يودعون الحياة

بقسوة متناهية ، فملى هذا نرى النوع الانساني سائراً في اصلاح نفسه على خطة مخالفة للخطة المثل مع ان الهيئة الاجتماعية تحتاج الى افراد اقوياء صالحين للحياة كل الصلاح

على أن لفساد النوع عاملاً آخر الا وهو وراثه الأحوال العصبية . ان قولهم «الانتقال الارثي» وحكمهم به على الطباع والاحوال والمعاملات ليس خارجاً عن سبب حقيقي لأننا نعلم ان الأسر المستعدة للأمراض العصبية تظهر اعراضها على جميع افرادها بصور مختلفة

ومن جهة اخرى فهل المصابون بالامراض العقلية يزداد عددهم حقيقة كما يدعي البعض ؟ لا يمكننا ان نجيب على هذا السؤال الا بعد تنظيم احصائيات للانسال المصابة بهذه الامراض العقلية ، فالمستقبل اذاً هو الكفيل بالأمر ، وسيكون الحكم البات في هذه القضية من اهم الاشياء التي تدعونا لأن نفكر بها لتخليص النوع من فساد

يذهب ثلة من العلماء الى أن لأدمان السكر تأثيراً عظيماً على فساد النوع فيخالفهم الآخرون بقولهم ان ذلك ليس سبباً ولكنه امارة تدل عليه

ان لهذا العالم الانكليزي اقوالاً صائبة جديدة بأن يصاخ لها السمع وتعار جانب الرعاية ، انما سمعته يقول : ان الميل لتعاطي المسكرات وان كان ناشئاً عن استعداد خاص الا انه ليس متأثراً عن الارث ، واذا لم يقاوم هذا الميل مقاومة عنيفة فلا ريب بأنه سيمترك في النسل ضعفاً خلقياً

ان لقرناء السوء واعتياد تناول المسكرات تأثيراً عجيبياً يبعث الاميال لرشف الكووس اكثر من تأثير الوراثة ، فالحياة بين الاقوام المتمدنة

من شأنها ان تسوق الافراد المتمدنين الذين يتألف منهم المجموع الى تناول المواد المسممة كالكحول والنيكوتين وغيرهما . ان الاجتماع البشري يضرب على المجموع نطاقاً من جراثيم الأمراض ، فهو ينشر التسمم بالبسط والزراي المبتوثة التي يداس عليها ، وبالاقداح التي تقدم للأكرام ، وبالايدي التي تمد للمصافحة . والذي يزيد الامر حرجاً والموقف خطورة ، هو ذلكم الهواء الفاسد الذي يهب على اسواق المدن فيحمل منها ذرات رقيقة سامة ويزداد نموه في جدران البيت وغرف الضيوف والابهاء (الصالونات) التي تقفم فيها الروائح الطيبة الملوثة للأعصاب .

ان ما يشربه آباؤنا واجدادنا من هذه المواد السامة وما يتنفسون به منها ، ينتقل الى دمنا فنثر عنهم تلك «الصيدلية الجهنمية» اذ أن الاجسام البشرية تشبه الاسفنجة بامتصاصها تلك السموم

ليتيقن كل منا بأن ما يشربه الجسد من المسكرات يرى آثار خمارها في حفيده ، وما ترضعه الام لولدها الرائع الجمال ، من تلك القطرات المنحوسة ، لتجعل روحه وجسمه متسممين وتكون سبباً لوضعه في مستشفى المجاذيب ، او ايداعه في غيابات السجون ، او لظروء الأمراض عليه فجأة واخيراً تنتهي هذه المأساة بمفارقته هذه الحياة

واذا قطعنا النظر عن تأثير هذه السموم في الاشخاص الذين هم صحيحو البنية او الذين لا تحدث فيهم ضررا - فانا نجد المعيشة المدنية تنافي الطبيعة وكفى بها سبباً مستديماً لفساد النوع

ان طرز معاشنا الحاضرة - بغض الطرف عن بعضها - لتدع كل

المفاسد مستشرية ترداد يوما عن يوم لأنها غير طبيعية . اما المعاش التي تسير مع الطبيعة جنبا الى جنب كالزراعة ، وحراسة الاحراج ، والعمارة ، والصيد في البر والبحر ، فإننا نجد جمال الطبيعة بادياً فيها ، لأن تأثير الشمس والانواء والثلوج وحسن الربيع فيها يبقى مستمرا

واما بقية المعاش فلكونها خرجت عن حالتها الطبيعية ، نراها تستدعي الامراض والعلل المختلفة وتعمل على هزنا وتبذر في اجسادنا بذورا للأمراض العصبية التي لا تنقطع بحال من الاحوال

اننا نقعد في المدارس كالاسماك التي يوضع بعضها فوق بعض ونبذل قوى حياتنا في سبيل التعليم ، فبربك قل لي كم خرج من بيننا رجال بلغوا سدرة الكمال المادي والادبي ، بعد ان اتموا سني التحصيل ؟ لننظر الى الشبان الذين فارقوا المدرسة ، فماذا عسانا نجد بينهم ؟ نجد منهم من هو نحيف الجسم ومن هو شديد السمن وكما ان البعض منهم ضخم الاكتاف ضيق الصدر ، فإن البعض الآخر مصاب بحسر البصر وضعف الدم وانحناء القامة ، اما مشيتهم فمختلفة فبعضهم يمشي متهاملا متكاسلا ، والبعض متقاويا متكلفا

ان الانقراض النوعي مستمر ما دامت المدرسة مستمرة على سيرها هذا ، ولهذا نرى الفساد يزداد انتشاره يوما عن يوم ، ولا يمترض علينا بأننا لا نرى عدد المفلوجين كثيرا بحيث يلفت نظر المتأمل لأن الطب الحديث مجهز بالاسلحة الكاملة التي تقاوم العوامل المغيرة للصورة البشرية وباستطاعته ان يقي هذا النوع من اشد هاتيك الاسباب

الرديئة واعظمها صولة بكل قوة واعتناء ، ومع ذلك فان الجمعية البشرية
يشتمل السواد الاعظم منها على افراد يصح ان يطلق على كل منهم مجنون
او نصف مفلوج او نصف معلول ، واذا كان منظر الجسم مستكرها لانه
دنس و جاز لنا ان نتسامح بغض الطرف عن بشاعته بادى ، ذي بدء الا
اننا اذا أعدنا النظر عليه ثانية نرى الفساد ظاهراً فيه ظهوراً رائعا : اذ أنه
مصاب حقيقة بجميع الآفات الجثمانية ، حساساً ، رخوا ، ضعيفا

وعلينا ان نزيد على ذلك التهييج العصبي الذي يحدث بين حياة
العمل وحياة السفه ، وما ذلك الا لان السواد الاعظم من البشر يذاولون
حرفهم ، وهم يبقون على طور واحد ساعات معدودة بلا اعمال للفكرة
والقسم الاخر منهم تنصرم اعمارهم بتأثير المنافسة والمزاحمة الحيوية التي
لا ترحم احدا من طلابها - اما الذين يمضون زهرة حياتهم في السفه والمجون
فإن الفساد النوعي ظاهر فيهم بصور مختلفة كتلبك المعدة وتهييج العقل
وفساد الهوا ، وبذل القوة في الأعمال المضرة طالبا للتسليه وتنزيه الخاطر

إن الافراد الذين لم تفسد افراد نوعهم يستطيعون ان يتحملوا اضرار
هذه الحياة المنافية للعيشة الطبيعية ، اما الذين اعتري الفساد اكثرهم فإن
أمراضهم البدنية تدوم فيهم وتسرع في افساد اولادهم واحفادهم اسرعا
ولقد ذكروا بين الاسباب التي ادت الى فساد الجنس انقطاع
ذراري النبغاء اذ يذهبون الى ان الازدواج بين المستيرين واصحاب المذارك
العالية يكون نادرا او متأخرا عن وقته ولهذا تبقى تلك المزايا نادرة ويكثر
متوسطو الذكاء عددا بقدر ما يقل النبغاء ، على انه يجب ان لانتهم بهذه

النظرية اهتماما كبيرا لأن التجارب العديدة تدلنا باوضح الصور على أن ارباب العقول الكبيرة لا يلزم ان يأتوا من ذراري ارباب المدارك السامية لأننا نجد أن كبار العقلاء لم ينشأوا الا من طبقات عاشت زمنا في ضعة وانحطاط ان العلماء الكبار ، والحاذقين بالصنائع ، ورجال الحكومات ، والمخترعون ، ولو كانوا اقل ذرية ونسلا من القرويين والعملة ، فلا يستنتج من ذلك ان ما اختصوا به من القابلية العقلية تذهب متلاشية كأمس الدابر لأن الطبقات المنورة في كل امة لا تزداد عددا بأولاد الراقيين منها فقط بل تتكون من الطبقات المتوسطة بله من السافلة منها ، وقد تمضي على بعض الأسر عصور وهي لا تلد الا ابناء متوسطي الذكاء ثم لا تلبث الا وتراها قد انجبت نسلا ارتقى الى الاوج الاعلى من الرقي العقلي ، ومن جهة ثانية فانك تجد بين انسال ذوي العقول العالية من هم بدرجة وسطى من القوى العقلية والبدنية بله تجد فيما بينهم من اصابوا بعلم متنوعة كالعته وتشوه الحلقة والامراض العصبية وغيرها لهذا كان للطبيعة قانون عادل على الحياة الا وهو : ان القابليات العقلية وان امكن ان تكون وراثتها متزايدة او متناقصة ، الا انه لا يلزم ان تكون مرتقية نسلا بعد نسل

لا يعترض علينا بأن انسال المتسولين والمشردين واللصوص والجناة وما اشبهها من الطبقات السفلى يمكن ان يتولد منها فساد للنوع - لأن قانون الاصطفاء في الطبيعة جارٍ حكمه - بكل شدة وعنف - في تلكم الاصناف السافلة : فالنساء تبالي بالفحش فينقطع نسلها ، والرجال ايضا يصابون بداء الحمرة وامراض السجون فتستأصل بذلك جذورهم ، هذا

وقد تناول المستر دايلق من مدقي علماء الانكليز هذه النظرية فاثبتها اذ قال انه لا يوجد ثمة دليل يدلنا على اننا نلقى بين سكان الاوستراليين من هو من نسل المنفيين والمبعدين الذين ارسلوا اليها قديماً ، ان السيئات التي اشتهروا بها لم يرثها اهالي تلك الاقطار عنهم اصلاً بل تعلقت بهم قوة الاصطفاء فحلت آثارهم والذين افلتوا من يدها فقد ودعوا الحياة وهم يستخرجون المعادن الذهبية بتأثير تناول المسكرات

فتبين مما تقدم ان الاسباب التي تؤثر على فساد النوع في الاقوام الراقية وتعمل هذا الداء مرضاً مزمناً فيها ، هو الانهماك في تعاطي الخمر والامراض الارثية الاجتماعية ، والايغال في السفه والفحش ، وخروج الاعمال الحياتية عن جادة الطبيعة المثل

وهنا مجال للتساؤل عن التدابير التي يجب على الجمعية البشرية والحكومات ان تقوم بها لتلقا فساد النوع وادخال الاصلاح فيه ان الاطباء والاجتماعيين قدروا بعد البحث والتدقيق ان يكشفوا اللثام عن المورثات التي تسبب فساد النوع - وان يوفقوا سير تلك العوامل في الافراد الذين لم يفسدوا نوعهم بعد وبناء على هذا فقد صين اناس كثيرون من تأثير تلك الاسباب المضرّة وتركوا الازدواج حذراً من افساد نوعهم فيجب اذاً ان يتعمم هذا التوقف ويزداد امتناعاً

واذا امكنا ان ننتخب من بين الحيوانات الالهية كالديكاج والديكة والبقر والحيل احسنها لأصلاح اجناسها ونحصر التناسل فيها فلا يمكننا ان نفعل كذلك في النوع الانساني لأنه لا يوجد اليوم قانون من القوانين

البشرية يمنع المستعدين للسل والأمراض العقلية من التأهل وتأسيس الاسر كما لا يوجد اليوم قانون يجبر الرجل القوي عقلا وجسما على ان يتزوج بالمرأة القوية بجسمها وعقلها



فاطلاق الأمم الراقية لحرية المعيشة يحول دون الاهتمام بما يفسد النوع او يصاحبه ، فتبين لنا من هذا اننا لا نستطيع ان نصون العالم الانساني من الفساد ونصاحبه اصلاحاً حقيقياً بقوة القانون لأنه قاصر عن جعل حكمه شاملاً لكل الافراد ، اما اذا تركنا هذا المنع للأخلاق العالية فاظنه يمكن بسهولة بحيث لا يكون الامتناع عن الزواج ناشئاً عن عذر قبيح ، بل متأتٍ عن حب الاصلاح للنوع وحفظ الحياة من كل طارىء . اذ نجد اليوم أناساً كثيرين يمتنعون عن التأهل خوفاً من أن تسري الامراض المستعدين لها الى انسالهم عن طريق الوراثة

وبديهي ان الذين يقدمون على هذا هم ارباب الوجدانات الطاهرة وذوو الاخلاق العالية ، ولا يقصر هؤلاء عملهم على انفسهم بل تراهم يجيبون العزوبة لذوي قرباهم المستعدين لتلك الامراض فالهيئة الاجتماعية اذاً مديونة دوماً بالشكر والمنة لهؤلاء الابرار

ولكن يومئذ نسفنا جد الأسف ان نرى الاقوياء وذوي الاستعداد التام يمتنعون عن ايجاد الأسر وتشكيلها محتجين بأن قلة ذات اليد تدفعهم الى اقتراف هذا الاثم اذ يخافون على انفسهم من أن يقعوا في ورطة الفقر فيعيشون عيشة لا تلائم موقعهم العالي اذ أن الزواج يكون مانعاً لهم من اتباع الرقي الفكري ، على ان اقدامهم على الزواج وايلادهم اولاداً

نجداء ممتلئين نشاطاً وحياءً وتحاف الهيئة البشرية بهم ليعد أوفر سعادة لهم من ان ينغمسوا في حماة الملاذ والسفه - ولو كان ضيق ذات اليد يحرمهم من اشياء يولمهم حرمانها -

على أن أهم وظيفة على القائمين باصلاح النوع ان ييشوا هذه الفكرة في اذهان الناس الا وهي : ان النسل الكامل بصوره المادية والمعنوية هو من انفس المخلوقات التي يزدان بها المجتمع البشري حالاً واستقبالاً وبالعكس فإن تربية الاولاد المرضى الخالين عن كل استعداد ليكون وجودهم واجادهم جنابة عظمى على المجتمع الانساني

وعلاوة على هذا فإنه من الواجب احترام الافراد الاقوياء ذوي الاستعداد - ولو كانوا من اي طبقة - وجعل هذه الحقيقة  العقل الصحيح في الجسم الصحيح  مطمح الانظار في كل المدارس الرسمية والخصوصية دائماً - والاهتمام بالوسائل التي تمنع سكان البلاد الراقية الجسيمة من الامراض العصبية الناتجة عن الاستمرار في السعي للحياة والسفه والافسيات على العالم المدني يوم يعجز فيه عن ايواء الساقطين والعاطلين من افراد هذا النوع الانساني بمستشفياته ، ودور عجزته ، ومستشفيات مجانيته ، مهما كانت خزائن اكتشافاته ومعلوماته غنية لانفاد لها

محمد علي . ح . مبشر

العزوبة والزواج (*)

إِن شِئْتَ أَنْ تَرِدَ الْمُنَّ فَعَرِّجْ وَدَعِ الْعَزُوبَةَ جَانِبًا وَتَرَوِّجْ
 كَمْ فِتْيَةٍ هَرَعُوا بِهِ الْفِتْيَمِ خُذِعُوا بِظَاهِرِ زَيْهِ وَالزَّبْرِجْ
 وَلَكَمْ نَظَرْتُ إِلَيْهِمْ مُتَعَجِّبًا وَوَقَفْتُ مِنْهُمْ وَقْفَةَ الْمُتَفَرِّجْ
 وَمَقْلَدِينَ تَفَرَّجَتْ أَزْيَاوَهُمْ يَا بُوَسَّ كُلِّ مَقْلَدٍ مُتَفَرِّجْ
 قَاسُوكَ بِالْمُثْرِ الْغَنِيِّ فَأَخْطَاوَا أَيْنَ الْغَنِيُّ مِنَ الْفَقِيرِ الْمَحْجُوجْ
 سَاوِيَّتُهُ قَبْلَ الزَّوْاجِ وَبَعْدَهُ كَانَ الْخَلِيَّ وَكَتَّ أَنْتَ بِهِ الشَّجِي
 شَتَّانَ بَيْنَكُمَا بِهِ وَلَا نَتْمَا كَالْمُسْتَقِيمِ طَرِيقَةً وَالْأَعْوَجْ
 فَدَعِ الْقَضِيَّةَ بِالزَّوْاجِ لِأَهْلِهَا فَالْعَقْمُ أَحْسَنُ مِنْ شَقَاكِ مُنْتَجِ
 إِنْ أَرَعَجْتِكَ مِنَ الْعَزُوبَةِ وَحْدَةً فَتَوَقَّ طَارِقَةَ الزَّوْاجِ الْمَزْعَجِ
 أَوْ كُنْتَ تَلْجَأُ لِلزَّوْاجِ فَإِنَّمَا أَنَا لِلْعَزُوبَةِ أَسْتَرْيَحُ وَالْتَجِي
 إِحْنُ الزَّوْاجِ كَثِيرَةٌ فَتَوَقَّهَا وَإِذَا أَرَدْتَ سَلَامَةً مِنْهُ أَخْرُجْ
 كَرَّجُوا عَلَيْهِ فَأَخْطَأَتْ أَفْكَارُهُمْ لِكَيْتِي أَحْسَنْتُ إِذْ لَمْ أَدْرِجْ
 يَا مُرْتَجٍ فِيهِ سَعَادَةٌ حَالَهُ أَفَبَعْدَ ذَلِكَ لِلْسَعَادَةِ تَرْجِي
 وَمَوْءِلاً يَحْنِي (زَهْوَر) حَيَاتِهِ مِنْ دُونِ مَا أَمَلْتَ جَذْمَ الْعَوْسِجْ
 رَوَّجْتَ سَوْقَ الْبَذَخِ بَعْدَ كَسَادِهِ فِي النَّاشِئِينَ وَلَمْ يَكُنْ يَمْرُوجْ

(*) للناظم افكار غريبة لا يوفقها عليها الاجتماعيون ولا علماء الصحة ايضا لانه
 تبين بعد البحث الدقيق ان المتزوجين اطول اعمارا من العزاب وهو يلوم على ما يظهر
 البائسين الذين ليس لهم سعة من الحال ، وبسطة من المال - على الزواج وعلى كل فله
 في ابي العلاء اسوة حسنة والمقالة المتقدمة تقطع جبهة كل خطيب

أبدًا حياتهم بأوهر منهج
 كالـيوم يذهب من يدك ولا يـجي
 ورمت به نحو الحـضيض المـخرج
 ميل السوار بصوتـي والدُمـالج
 هي كـرباء جـالها المتأجـج
 * أفلا تهمُّ إلى قضاء الأـحوج
 وهلم في سرِّ (الطبيعة) نتـجي
 بيضاء تنـزع أو صـباح أبـلج
 بين الفـضا وتـأسـكت بتـبرج
 في الماء ذائب عـسجد مـتموج
 عقدته (للجوزا) بنات الأـبرج
 وبقيت مثل الأخرس المتـلـجـج
 * * حال المودع ركبـه والمدـالج
 و(حنك) عن غـيه لم يـخرج
 وقضى به لمـصـب ومـتوج
 موحى إليه بـاهجة المتـهـج
 وبـليل فـكرته العـقيمة مـدج
 عُمر الحـياة وفـكره لم يـنـضج
 (محمد باقر الشبيبي)

لا تنهجن سبيل قوم ضيعوا
 وذري الزوج فالعزوبة فرصة
 كم من فتى خرجت به أهواؤه
 مالت به نحو الصباية عادة
 جذبت لبزتها قواه بقوة
 * * هب أن حاجتك الزواج قضيتها
 دع عنك نجوى الغايات بسحرة
 عظمت مشاهدتها فشهد ليلة
 ليل به انتشرت لئالي نجمه
 ما جت أشعة بذره فكأنها
 كم تحفل للنجم في كبد السما
 ما إن نظرت لها عرثني دهشة
 * * * حالي مع الزمن الخوون وأهله
 كم واعظ لم يتعظ بخطابه
 ومعهم ملأ البسيطة حكمة
 ومهيج فيما يقول كأنه
 مُشـور؟ في سـدفة من جهله
 لا تستوي أقواله وفـعاله
 النجف

تنازع البقاء (*)

لو أجلنا الطرف في كافة الكائنات الحية نرى التلائم ظاهراً في كل جزء من أجزائها وعضو من أعضائها نرى ذلك جلياً في شجرة الميزلتو ^{Misseltoe} (١) ثم بدرجة ثانية بين الرواشن الحقيرة التي تقطن ريش الطيور كذلك نشاهده في تركيب الخنفسة التي تغطس في الماء وبعض البزور الزيشية التي تتحرك عند تلاعب النسيم

لنبحث الآن كيف أن التباينات النباتية تتحول الى انواع شديدة الفرق تختلف عن بعضها بعضاً أكثر من الاجناس التي تفرعت عنها . ان ذلك ناتج عن «تنازع البقاء» اذ أن كل تباين طفيف يطرأ على أحد افراد النوع مهما كانت درجة نفعه من جهة علاقته مع غيره من الاحياء او مع عوامل الطبيعة يؤول لحفظ ذلك الفرد ثم ينتقل هذا التباين من ذلك الفرد لنسله فيصايف نسله شروطاً اتم للحياة وافعل للنمو والتولد فيكثر وينتشر نعم انه تمر على نسله ادوارها يبيد قسم كبير منه ولكن ذلك القليل الذي يبقى هو الذي يحفظ للنوع بقاءه فهذه الصفة النافعة التي ظهرت في الفرد وانتقلت منه الى النسل فعملت على بقاءه هي ما نعبّر عنه «بالانتخاب الطبيعي» إن الانتخاب الاصطناعي يوصل الانسان لنتائج عظيمة سببها التباينات الطفيفة التي توجد لها الطبيعة فكيف بالانتخاب الطبيعي الذي يعمل في كل آن بدون انقطاع وما نسبته للانتخاب الاصطناعي الا كنسبة

(*) معربة بتصرف قليل عن كتاب اصل الانواع لدارون

(١) هو نوع من الاشجار الرواشن التي تعيش على غيرها في بلاد الانكليز ولا اثر له في اقليمنا

المظاهر الاصطناعية للمظاهر الطبيعية وقوة الطبيعة تفوق قوة الانسان الضعيفة معها عظمت هذه وقأت تلك

ان الطبيعة تظهر لنا بمظهر البشاشة والابتسام وتبسط لنا كفاً سخية وراحة ندية بما تجهزه من وفرة الطعام ولكننا ننسى ان الطيور التي تفرد حولنا تعيش على البزور والحشرات وانها عاملة على اتلاف قسم كبير من الموجودات الحية فهي مهلكة للحياة كما انه يغرب عن اذهاننا ان الشواهين والصقور تقتات من لحوم تلك الطيور ولا نحسب حساب سنين الجذب وأن السنين ليست سواء بل تتراوح بين محل وخصب وياس ورطب

وعليه سأوسع في استعمال لفظ «تنازع البقاء» واستعمله بوجه مجازي فلا احصره في حياة الفرد بل اضممه تعلق احد الكائنات الحية بالآخر والتوفيق في انتاج النسل . قد يتنازع كلبان حقيقة ايام مجاعة على تحصيل القوت لحفظ حياتهما ولكن النباتات التي في البرية تتنازع مع الجفاف للملائمة الرطوبة لها كذلك النبتة التي تخرج الوفا من البزور ولا يمش منها سوى واحدة لهي في زراع مع غيرها من النباتات التي تقترش اديم الارض . ان شجرة المزلتو تعيش على شجر التفاح وبعض الاشجار تنازعه البقاء من وجهة بعيدة اذ متى تكاثرت هذه الرواشن على شجرة واحدة تخنقها فتموت ولكن تنازع البقاء اوضح في براءم شجرة المزلتو نفسها فالعصافير هي التي تنشر بزور هذه الشجرة فبقاؤها إذا منوط بالعصافير فهنا يجوز لنا مجازاً بان نقول ان هذه الشجرة في زراع مع غيرها من النباتات ذوات الاثمار اذ تستجلب الطيور اليها لتلتهم بزورها

فيعلق منها على ريش الطيور وقوائمها ما تحمله الى حيث تصادف مرعى خصبيا فتغرسها هناك وتنمو وتكثر

ان هذه الامثلة المتعددة تشير الى تنازع البقاء وتبينه بصورة موجزة ان تنازع البقاء ينتج عن السرعة الهائلة التي تزداد بها الاحياء وتنشعب في انحاء المعمور فكل كائن حي يضع بيضا او بزرا يجب ان يتعرض لتلاشي قسم كبير منها في دور من ادوار حياته والامتلاك كل فراغ من الارض فتضيق بها ذرعاً وذلك نظرا الزيادة الهندسية التي تزداد بموجبها فالواحد يخرج اثنين والاثنين اربعة والاربعة ثمانية وهلم جرا وبما ان الافراد التي تتولد هي اكثر مما يعيش فلا بد من «تنازع البقاء» اما بين انواع ذلك الفرد او انواع غيرها او مع العوامل الطبيعية كالحرارة والبرودة والجفاف والرطوبة والتربة الخ . لا مشاحة في ان زوجاً واحداً يملئ الارض اذا لم تقم عوامل تبديد شظايا كبير من نسل ذلك الزوج في بعض ادوار حياته ولو اخذنا انساناً بطيئاً التناسل نجد ان ولده يتضاعف في اثنا ٢٥ سنة على الاقل وفي الوف من السنين تضيق الارض بنسله وهالك ما قاله (لينيس) :

لو قدر ان نباتاً يخرج بزرتين كل سنة (على انه لا يوجد نبات عقيم بهذه الدرجة) ثم نسله يخرج بزرتين ايضاً في السنة الثانية وهكذا بالتتابع ففي عشرين سنة يخرج مليون نبتة من تلك الأم الاصلية

الفيل اقل الحيوانات تناسلا وقد كابدت مشقة في معرفة الزيادة الزهيدة التي يزداد بها . فلو فرضنا ان تناسله يبتدىء في سنة الثلاثين من عمره وينتهي في سنة التسعين ففي آخر القرن الخامس نجد ١٥ مليوناً من الفيلة

تفرعت عن الزوج الاصلي ولنا مثال محسوس على ذلك زيادة الحيوانات المنتشرة بيننا خصوصا الاليفة منها كالدجاج والنعاج والمواشي وما اشبه وهكذا قل في النباتات فقد انتشر بعضها في انحاء الجزر باقل من عشر سنين من البديهي ان كل نبتة في حالتها الطبيعية تخرج بزورا . والحيوانات التي لا تلد كل سنة نادرة جدا فعليه نقول ان النباتات والحيوانات تزداد زيادة هندسية فتسد كل مذهب اذا لم تنزل ببعضها النوازل وتداهمها الدواهي إن حيواناتنا الاليفة قد تضلنا فتخفي الحقيقة عن اعيننا اذ لا نرى الانقراض يعمل بها ولكننا ننسى ان الوفاً منها تذبح كل سنة كما اننا لا نفتكر بالاعراض التي تطرأ عليها فتلاشيها .

ان الفرق بين الاحياء التي تضع بيضاً او بزورا بالالوف وبين الاحياء القليلة الوضع هو ان الثانية تحتاج وقتاً اطول لتنتشر في بقعة من البقاع مهما عظم كبرها (هذا اذا كانت الشروط متوفرة لديها وعوامل الانقراض بعيدة عنها) ان نسر اميركا الجنوبية يضع زوجاً من البيض والنعام عقد منه . ومع هذا نجد النسر اكثر من النعام في بعض انحاء اميركا الجنوبية التي فيها النوعان (اي النسر والنعام) ان بعض طيور البحر لا يضع الا بيضة واحدة ومع هذا نراه اكثر الطيور انتشاراً . قد تضع ذبابة الوفا من البيض واخرى لا تضع الا واحدة ولكن هذا الفرق لا يضمن لنا أي الفريقين يكون اكثر عدداً إذ ربما نزل بالاولى كائنة تودي بنسائها وصادف الثانية حظاً أكثر نسلها والله في خلقه شؤن . ولكن كثرة النسل قد تفيد من جهة الطواريء التي تطرأ عليه فتأخذ قسماً وافراً منه فالحيوان الذي

يستطيع وقاية بيضه او صغاره ينتشر بقليل من النسل اما اذا كانت الصغار معرضة للغارات يجب ان يكون النسل كثير العدد والالتاشي وانقرض فعليه كلما نظرنا الى الطبيعة فلنعلم ان كافة الاحياء تبذل جهدها لتزداد زيادة هندسية كما بينا وان كلاً منها يجاهد في بعض ادوار حياته فيخسر قسماً عظيماً من نسله ان معرفة الحواجز التي تقف في سبيل ازدياد الانواع غير جلي لدينا تمام الجلاء بيد اني اقول ان البيض والصغار معرضة المفتك بها اكثر من الكبار ان بزور النباتات شديدة التعرض ايضاً للدمار ولكني رأيت البراعم اكثر تعرضاً في قطعة ارض طولها ثلاثة اقدم وعرضها قدمان تحتوي على ٣٥٧ نوعاً من الاعشاب تلف ٢٩٥ منها بسبب الحشرات وفضلاً عن ذلك فإن بعض النباتات تقتل اخواتها اذ تنمو فوقها فتجب عنها نور الشمس وتمنع الأكسجين وقد لاحظت عشرين نوعاً تلفت على هذه الصورة في قطعة صغيرة من الارض ان كمية الطعام هي التي ترسم الحد الاقصى لازدياد النوع ولكن بعض الاحيان يكون التخلص من الوقوع فريسة سائفة من اهم العوامل التي تعمل على حفظه وبقائه ثم لا مشاحة ان الحجلان والارانب البرية تتوقف على مقدار اتلاف الحيوانات الموءذية لها كالجرذان والفيران والبق وما اشبه فلو فرض ان الصيد توقف في انكلترا ولم تقتل الحيوانات الموءذية فالحجلان والارانب المذكورة تنقص نقصاً بيناً فكيف بنا والصيد يتلف جانباً منها كل سنة . ان بعض الحيوانات لا يقع فريسة للآخرين كالفيل مثلاً فإن النمر لا يجسر على الدنو من صغاره اذا كان الذكر يحميها وللمناخ ايضاً تأثير فعال في معدل حفظ النوع ولكن العامل الذي

يمنع ازديادها ويوقف بوجهها سداً منيعاً هو اختلاف الفصول كالبرد والحرارة وما اشبهه في احد فصول الشتاء . هالك اربعة اخماس الطيور في البقعة التي اسكنها وهذه خسارة فادحة لأننا عند انتشار الاوبئة نعد خسارة عشرة في المائة امراً كبيراً فكيف بمن يهلك اربعة اخماسها في سنة واحدة

لقد يظهر لأول وهلة ان اختلاف المناخ لا دخل له في تنازع البقاء . غير أن توقف القوت على جودته او عكسها يجعل له ضلعاً ضامياً في حفظ الانواع المتماثلة والمتباينة والتي تقتات من طعام واحد ولكن متى قابلنا تأثيره مع تأثير غيره من العوامل نجده اضعفها فعلاً . ولو فرض ان تأثيره كان مباشرة كالبرد مثلاً فإن ضرره لا يعم الا الانواع التي ليس لديها الا قليل من القوت اثناء الشتاء . اذا جئنا من الجنوب الى الشمال نجد أن بعض الانواع اخذ يقل ويندر الى ان وصل حالة يتلاشى ولا يعود له أثر يوثر ونظراً لاختلاف المناخ البين نساق للحكم بأن هذا الانقراض هو لمجرد تأثيره ولكن هذا خطأ محض اذ لا يغرب عن بالنا ان كل نوع مهما كثر معرض للغارات في بعض ادوار حياته اما من اعدائه او مزاحمة غيره ولربما آلت هذه المزاحمة لنجاح العدو الجديد فيحل محل الاول الذي يأخذ بالتناقص شيئاً فشيئاً فالمناخ يوثر بالواسطة على النباتات يسعد بعضها ويشقي الآخر . خذ نباتات رياضنا فانها معتادة على مناخ تلك الرياض ولا تستطيع أن تعيش في البراري كشبيهاتها من النباتات البرية

لو صادف بعض الانواع حظاً فتما وكثر ثم داهمه وباء اودى بقسم كبير منه فهذا مانع لا دخل له في تنازع البقاء ولكن بعض الاوبئة تنتج

عن انواع من الدود الراشن فيتفشى بسرعة زائدة بين الحيوانات المتجمعة بخلاف المتفرقة فلا يوءثر عليها الا قليلا فمن هذه الحيشية نرى تنازعا بين الراشن وفريسته . ثم نرى من جهة اخرى انه من اللازم وجود عدة افراد من ذات النوع ليبقى ذاك النوع محفوظا وذلك يتوقف على نسبة الطيور التي تقتات منه فكلما كثر كلما بقي منه ما فات الطيور التقاطه كما أن الطيور لا ترداد عددا بازدياد البزور التي تكثر في فصل من الفصول اذ متى وافى الشتاء يفتك بها ويقضي على حياة اكثر افرادها

إن الامثلة التي ترينا اشتباك الاحياء ببعضها بعضها متوفرة لدينا نأخذ منها شاهداً بسيطاً : يوجد نوع من السميسمة في احدى مقاطعات انكلترا وقد ترك في حالته الطبيعية وأخذ قسم منه وسيج وغرس بينه نوع من اشجار الصنوبر فاصبح السياج مانعاً لغارة المواشي التي ترعى السميسمة وبعد مدة وجيزة حدث تغير مدهش ليس في ازدياد السميسمة ولكن نبت ١٢ نوعاً من النباتات التي لم تكن موجودة بينها قبلاً

اما تأثيره على الحشرات فكان اعظم اذ وجد ستة انواع من الطيور الاكلة للحشرات فدل هذا على وجود ستة انواع حشرات جديدة

فهنا ظهر لنا التأثير الكبير الذي انتجه تسميج السميسمة وادخال نوع من الصنوبر بينه كيف انتج انواعاً جديدة وطيوراً جديدة وحشرات جديدة فيظهر لنا ان بقاء السميسمة متوقف على المواشي ولكن في كثير من الامصار يتوقف بقاء المواشي على الحشرات . وجمهورية پاراكي Paraguay^(١)

(١) احدى جمهوريات اميركا الجنوبية ومقر الجزويت الاصلي

احسن مثال لذلك اذ لا أثر فيها للمواشي ولا الأحصنة ولا الكلاب البرية بينما تراها متوفرة العدد في الاقطار الجنوبية والشمالية فما السبب ياترى (ان السبب كما ابانه بعض الباحثين هو وجود نوع من الذباب في (باراكي) يضع بيضة في زكرة الحيوانات المذكورة وهي صغيرة فيميتهاقلو كثر انواع الطيور التي تعيش على هذه الحشرات في الجمهورية المذكورة لقل عدد ذلك الذباب وكثرت الخيل والكلاب والمواشي البرية الامر الذي يؤثر على الغرس (يعني النبات) فيقلله وهذا يؤثر على الحشرات والحشرات تؤثر على الطيور وهكذا ترداد الحلقة تركيا

تلو هذه المعركة معركة اخرى وتدوم الحرب سجالاتا ولكن قوى الطبيعة تبقى هي هي كما ان وجهها لا يتغير على ممر الازمان وربما ادت هذه الحرب الى ظفر نوع على الآخر فيبقى الاول ويتكاثر وينتص الثاني ويتسلاشى ولكن جعلنا القادح بخفايا الطبيعة وعجز مداركنا عن حل رموزها بجعلنا ان نستغرب تلاشي بعض الانواع وانقراضها وعليه نتيه في فاني النأويل وابتداع التلقيح والاضاليل

وهنا اورد مثالا آخر يبين علاقات الكائنات الحية ببعضها بعضا في انكاثرا نوع من النباتات لا تزوره الحشرات مطلقا ولذلك لا يضع بزراً كما يظهر من تركيبه ولكن عدداً وافراً من نباتات رياضنا يتوقف تزيورها او تلقيحها على زيارة نوع من الفراش لها . فالنحل البري مثلاً ضروري لتلقيح نوع من انواع البقفسج حيث انواع النحل الأخرى لا تزوره وقد وجدت بعد الاختبار ان النحل ضروري لتلقيح النفلة ولكن

النحل البري^(١) يزور انواع النفلة الحمراء فقط لأن غيره من النحل لا يستطيع الوصول الى شهدها فعليه ليس عندي ادنى ريب انه لو قلّ جنس النحل البري او تلاشى تتناقص انواع ذلك البنفسج والنفلة الحمراء او تنقرض ثم يتوقف وجود النحل البري على فيران الحمول التي تحرب قفورها وأعشاشها وعدد الفيران كما هو معلوم يتوقف على عدد المهرر التي تبنيها وهكذا ترى ان لكل نوع سدا يقف في سبيله في بعض ادوار حياته ومن الممكن ان تقف موانع مختلفة في وجه نوع واحد فتلاشيه

قد نرى أحيانا بعض العليق متكاثرا في بقعة من البقاع فننسب ذلك للصدف ولكن هذه نسبة ضعيفة ونظرية فاسدة اذ متى نظرنا الى التنازع القائم بين الأشجار على تعاقب الازمان والحرب الطاحنة الآخذة بجراها في كل آن محافظة على الكيان لا يمود مجال للصدف فكل حي عامل على حفظ نوعه إن تنازع البقاء لا ينحصر في الاجناس المتباعدة التي يتوقف كل منها على الآخر بل هو اشد بين الانواع المتائلة التي تعيش في تربة واحدة وتقتات من نبات واحد فلو زرنا انواعا مختلفة من الحنطة في حقل واحد ثم اخذنا بعضها من النتائج المختلط وبذرنا ثانيا فربما وافقت الارض التي بُذر فيها نوعا خاصا من البذار الشديد التباين فيكثر ذلك النوع ويفوق الانواع الاخر ويصبح اكثر موافقة لتلك التربة

واذا اردنا خليطا صالحا نأخذ كل تباين ونستغله على حدة ثم بعد ذلك نأخذ البزور فنخلطها مع بعضها ونبذرنا وان لم نفعل ذلك تتناقص الانواع الضعيفة وتلاشى نرى ذلك في بعض خراف الجبل فأنواع منها تكثرن اقدر على استحصال القوت بحيث تسد الابواب على النوع الآخر وقيته جوعا وهكذا الحال في بعض انواع العليق الطبي^(٢)

(١) هو نوع من النحل لا يصنع عسلا كبيره (٢) لا يخفى على نقارى الماييب ان هذه الامثلة لتوضيح «تنازع البقاء» فوضع خليط من بزور مختلفة يقصده من مرفة ايها اشد ملائمة للمحيط ليكثر ويفوق الآخر عددا وهكذا يكون قد نازعه البقاء

من الأرجح ان التنازع بين الانواع المتشابهة هو اكثر منه بين الانواع المتباينة في بعض جهات الولايات المتحدة قد انتشر مؤخرا نوع جديد من السنونو فأحدث نقصا في نوع قديم وطالما نسمع ان نوعا من الجرذان حل محل الآخر رغمًا عن اختلاف المناخ الشديد ان السبب الذي يجعل النزاع محتدما بين الانواع المتشابهة التي تعيش في اقليم واحد لا يزال غامضا عن اعياننا كما اننا لانستطيع ان نحكم ولا بحال من الاحوال اذا ينتصر نوع دون الآخر في معركة الحياة الكبرى

ان ما تقدم يودينا الى النتيجة الآتية : كل حي يجب ان يلائم الاحياء الاخرى المعرض للتنازع معها سواء كان من جهة الطعام والمقام او الفرائض منها او السطو عليها وهذا ظاهر في اسنان النمر واظافره وفي مخالب الراشن الذي يلصق بجلد النمر واكنه اوضح في بزور زهر الهندباء الريشية وفي قوائم خنفسة الماء فالبزور الريشية تستطيع حملها الريح اي وقت كان الى ان تصادف ارضا فارغة حيث تبذر هافتنم وهناك وتكثر دون معارض او ممانع كذلك قل في خنفسة الماء فان تركبها من الغطس تحت الماء والفرار من الاعداء ثم يخولها الصعود على وجه الماء واصطياد الحشرات التي تقتات منها

لو نقلنا نباتا لاقليم يشابه اقليمه الاول فلا بد ان يطرق عليه تغير بين واذا اردنا تكثيره فن اللازم ايجاد ظروف تشبه الظروف التي كينته في منشئه الاصلي ونجعل له ميزة على منازعيه واعدائه . اننا نستطيع ايجاد هذه الميزة لنوع على آخر في محيلتنا فقط ولكن بالحقيقة لانعلم ماذا نضع له لينمو ويكثر في منبته الجديد فما علينا اذا الا ان نتذكر ان كل كائن حي يبذل جهده ايزداد بنسبة هندسية ولا بد ان يمر عليه دور من ادوار حياته يبيد قسم منه . وحينما نتأمل بتلك المنازعات ولا نستطيع التطاع الى اسرارها فلنغز انفسنا بالاعتقاد الاكيد ان الطبيعة^(١) ليست في حرب متواصل فلا خوف من تلاشي الانواع الضعيفة ولنعلم ان الموت غالبا على الابواب وان القوي وحسن الصحة والسعيد هو الذي يبقى ويكثر فسبحان من بيده الامر والتدبير يحيي من يشاء ويميت من يشاء وهو على كل شيء قدير

شريف عسيران

(١) ان المقصود من هذه العبارة هو ان لا نخزن لوجود تنازع البقاء فلا يعود مجال الانواع الضعيفة فتنقرض وتبيد فان هذا التنازع المبرع به بحرب الطبيعة ليس متواصلا اذا فالجمال مفتوح لحفظ الانواع الضعيفة وبقيائها لأن هذه الحرب تنقطع احيانا

حول الحرب (*)

من عادة الدهر إعزاز وإذلال
أذل في بطشه النمرود^(١) حين بني
كم من ملك حباه التاج آونة
أودى يعاد^(٢) وأودى في ثود^(٣) ومذ
وطسم^(٤) لما طغى في قومه وعى
أتت عفيرة تسمى وهي رافعة
إلى جديس^(٥) وهم في عرسهم زمير
ومذ رأوا ووعوا منها قواذعها
حتى أبادوا بني طسم ولا عجب

فأتدوم له بين الوردى حال
وما وقاه الردى عز ولا مال
وأبتزه منه قسراً وهو ريبال
زلت بهم نعالهم عن ملكهم زالوا
أو جار حكماً وساءت منه أفعال
قناعها ولها نوح وإعوال
يعلموهم منه إرهاب وإذلال
على خضوعهم مع ذلهم صالوا
فلا سعادة أيام وآجال

(*) أرسلها الناظم قبل دخول الدولة العلية في الحرب وقد تأخر نشرها

(١) هو الملك الجبار نمrod الذي شرع ببناء مدينة بابل وقد عاش قبل المسيح

بزها ٢٥٠٠ سنة ووصف في القرآن الكريم بالتمرد والتجبر

(٢) عاد وثمود من الأمم الآرامية وهي من العرب البائدة وقد ذكرهما القرآن الكريم

(٣) طسم وجديس مقترنان كاقتران عاد وثمود وهما من العرب البائدة أيضا

وكانت طسم صاحبة السيادة وانتهى الملك الى رجل منهم ظاوم غشوم فكانت سنته
ان لا تهدى بكر من جديس لبعلاها الا ويفتض بكارتها هو قبله فعظم ذلك على
جديس الى ان جاءت احدى بناتهم واسمها عفيرة من عنده ملطخة بدمها واستنهضت
قومها فدعوا ذلك الملك لولاية وكانوا دفنوا سيوفهم في الرمل فقتلوه ومن معه من
طسم فهرب رجل منهم الى تبع ملك اليمن واخبره ما فعلت جديس فزحف عليهم
وافناهم فلم يبق لطسم وجديس ذكر

وانظر لفرعون موسى^(١) في تأله
واعجب لكسرى^(٢) على إخوانه فلقد
ما إن حلا العيش يوماً لا مري ووصفا
ولا تعالى امرو يوماً على أحد
دع عنك ما قد مضى قدماً فإن له
عصر به من أوروباً قد سرى علناً
كم من دم قد أطلوه ومما كة
إذا تأملت ما جرؤه من ضرر
ما شاهدوا في الدناقطراً به رمق
فالشر في مشرق الدنيا ومغربها
اهدوا إلى الروم ابلي^(٣) من مكاندهم
لا صبر عنهم وان ضنوا سلامتهم
عن الكنانة^(٤) ما نامت ولا هجمت
لسوف نبعثها دهياء داهية
عيوننا ولنا بالعود آمال
تشيب من هولها في المهد أطفال

- (١) هو من سلالة رمسيس الثاني أحد فراعة مصر قيل اسمه الوليد وقيل منفتح وهو من العتاة لجبارين كان في زمن كاي الله موسى عليه السلام وقد ادعى الألوهية فكان من المفرقين
- (٢) يعني به يزدجرد بن شهريار بن كسرى الذي افتتحت العرب بلاد فارس في زمانه وذلك بخلافه عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٣) الجيل الصنف من الناس كالعرب والترك والجرمان وغير ذلك وقد استعمله الولدون خطأ بمعنى القرن
- (٤) يشير إلى ما حدث من الفتن في الروم ابلي وانتهاء الحرب الباقانية باستقلالها
- (٥) الكنانة من أسما مصر وقد قرب وقت دخول الجند المظفر لها آمنا ان شاء الله

عَوداً عَلَى الْبَدْءِ فِي الْحَرْبِ الَّتِي سَلَفَتْ
فَاللَّيْثُ يُرْبِضُ أَنَا قَبْلَ وَثْبَتِهِ
لَنْ يَكُنْ فِيكُمْ غَدْرٌ يَسَاعِدُكُمْ
كَفُّوا يَدَيْكُمْ وَإِلَّا فَالْبَسُوا خُلْعاً
لَا تَحْسِبُونَا رُقُوداً عَنْ فِظَانِكُمْ
نَعَمْ بِأَمِهَالِنَا قَدْ نَالَكُمْ بَطْرٌ
وَبِالْفَرَنْسِيِّسِ حَلَّتْ أَيْ دَاهِيَةٌ
مَا كَانَ قَانِدُهُمْ إِلَّا كَسَائِمَةٌ
مَا بَيْنَ (رَمْسٍ وَفَرْدُون^(١)) إِذَا قَهَمُوا
وَنَحْوِ دَيْمَسَ قَدْ جَرَّتْ كَتَانِبُهُمْ
مَا جَارَ فِي الْحِكْمِ ذُو مَلِكٍ بِمَمْلَكَةٍ
مَجْدُلُ سَلَمٍ

فُعَادَةُ الدَّهْرِ إِدْبَارٌ وَإِقْبَالٌ
وَبِالْنَفُوسِ نَفِيٌّ إِنْ خَانَنَا الْمَالُ
فَمَا عَدْتَنَا مَنَاجِيْدُ وَأَبْطَالُ
خِيَاطُهَا الْخَطُّ وَالْمَهْنَدِيُّ فَصَّالُ
أَوْ حُلٌّ فَيُنَا لِفَرْطِ الصَّبْرِ إِهْمَالُ
وَقَدْ يَبْطُرُ أَهْلُ الْغَدْرِ إِهْمَالُ
دَهْيَا لَيْسَ لَهَا فِي الْكُونِ أَمْثَالُ
قِيدَتْ وَمَنْ خَلْفَهُ الْإِفْرَنْسُ تَنْثَالُ
أَلْمَانُ حَقّاً وَظَعْمُ الْحَتَفِ قَتَالُ
وَفَوْقَهُمْ مِنْ خَاصِ الطَّيْرِ أَشْكَالُ
إِلَّا وَعَاجِلُهُ فِي الْمَلِكِ إِخْلَالُ
عَلِي شَمْسُ الدِّينِ

❖ صوت صارخ في نادي الانسانية ❖

صوت صدها يرنُّ في الآذان
صوتٌ يُبَشِّرُ كُلَّ نَفْسٍ فِي الْوَرَى
صوت يهدد قاتلاً ابني الورى
غلت الضغائنُ في مَراجِلِ خَبَشِكُمْ
وَعَمْدَتُمْ لِمُدَافِعٍ قَدْ دَمَّرَتْ
بَعَثَتْ بِهِ الْأَرْوَاحَ لِلْإِنْسَانِ
إِنْ عَاجِلاً أَوْ آجِلاً بِهِوَانِ
حَلَّتْ عَلَيْكُمْ نَقْمَةُ الرَّحْمَنِ
فَعَدَّتْ تَشْوَرُ كَثُورَةَ الْبَرَكَانِ
صَرَخاً عَظِيماً شَامِخَ الْبَنِيَانِ

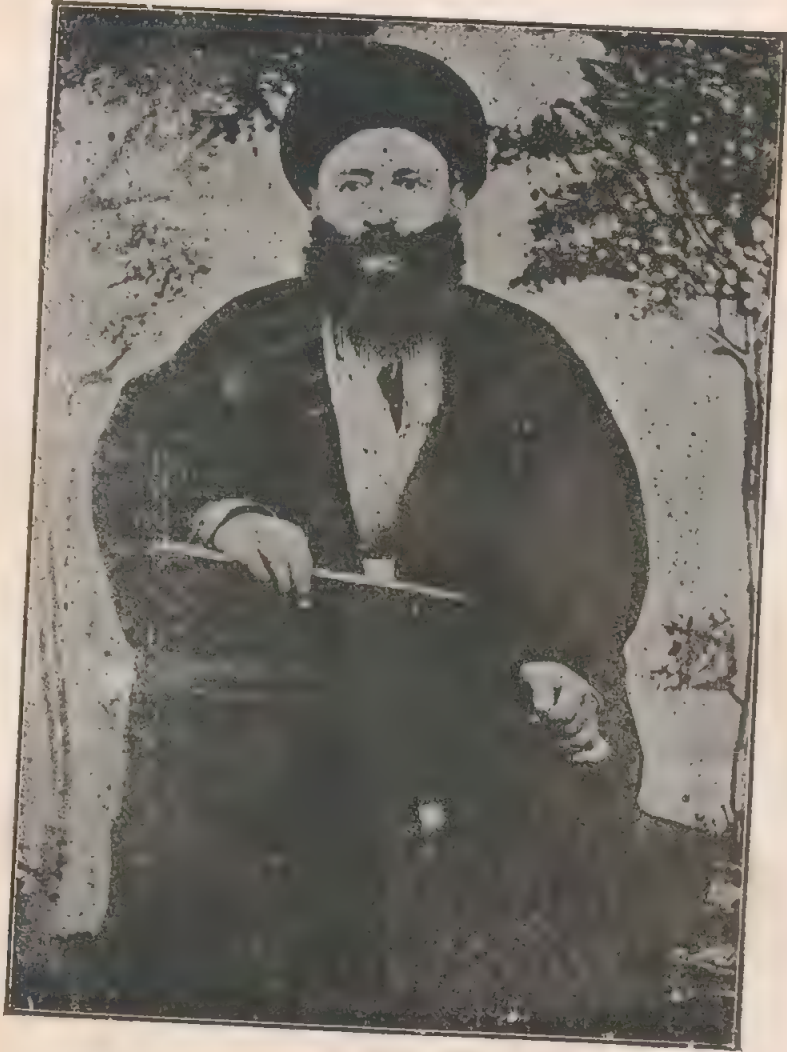
(١) إعلان حصننا من بلاد فرنسا وقد اسقطنا بعض أبيات ذكر بها النازيهم اسماء
حصون وبلدان لا وجود لها ولعلها اخذها عن حرفها او هو حرفها لانها اعجمية فاصبحت مجهولة

وبنادقكم اهلكتم من فتية
كم من أناس في الوغى بصفاحكم
(شغلت قلوب الناس ثم عيونهم
يتمتم الابناء اذ اهلكتم
واجتث نصل السيف رأس فتى به
قادتكم الاطباع نحو حتوفكم
واثرتم حرباً زبوناً لم تذرو
قد وقفت شغل الانام وصوبت
ماشاهد التاريخ قط نظيرها
فلذا سيرسما فتبقى نقطة
تباً لهذا القرن من متعت
قالوا المعارف سوف ترفع شأننا
قالوا المدارس سوف تخرج سادة
وتقيم اقبالا بهم تبقى البسلا
لكنهم خابت ظنونهم ولم
ما الذنب ذنب الجامعات وعلمها
ما الذنب إلا ذنب قوم اعرضوا
فبغوا وعاثوا في الوري بفسادهم
ولسوف ينقلب الزمان بمجدهم
فكني بما قد قيل تذكرة لمن
والان اضرع المهيمن وحده
كي يحمدا الحرب الضروس ونارها

ومحت وجود بوسائل شجعان
طارت روه وسهم عن الابدان
من حربكم بالرعب والهملان
آباءهم في حومة الميدان
صالت اميته على الحدثان
ففعلتم ما ليس في الحسبان
أحدأ بلا غم ولا أشجان
سهم الحيام لخيرة الشبان
في سالف الادهار والازمان
سوداء فيه لمتهى الدوران
قد ضل نهج العلم والعرفان
لكن بها امسوا بأسفل شان
تعلي منار السلم والعمران
د على المدى محفوفة بأمان
يستثمروا منها سوى الخسران
كلاً وليس الاختراع الجاني
بسلوكهم عن خطه العرفان
وطغوا بظلم ايما طغيان
فيزول وهو مهدم الاركان
غمروا الانام بوابل الاحزان
رب الوري والملك والسلطان
فيعيش أبناء الوري بأمان
أديب فرحات



فقيد العلم والعمل
المرحوم السيد حسن يوسف
ولد سنة ١٢٦٠ وتوفي سنة ١٣٢٤



مرض النهار

ترجمة المرحوم السيد حسن يوسف

تمر العصور ، وتكر الدهور ، وترى الرجال النوابع الذين تلدهم الايام قلائل
 جدا ، ولا نعني بالنبوغ صفة خاصة ، او ميزة فذة ، وإنما نعني به ما يهبه الله لبعض
 الافراد من تفوق في بعض الخاصيات والميزات ومن نترجمه المقراء اليوم كان من أولئك
 النوابع الذين امتازوا ليس بالعلم والموا لقات بل بسجاجة الاخلاق وكرم اليد والنفس
 وعلو الهمة والشهم وهومن الذين امتازوا بالنبوغ العصامي الذي يعنيه الشاعر بقوله
 نفس عصام سودت عصاما وعلمته الكر والاقداما وصيرته ملكا هاما
 وإن تكن نسبة المترجم اصحاب الرسالة عليه افضل الصلاة والتسليم منتهى الفخر
 بيد أنانعني بكونه عصاميا انه نشأ بين أسرة كانت تتعاطي الفلاحة والزراعة وغير
 ذلك من اسباب المعيشة ونسب نبوغا عظيما وسار ذكره في طول البلاد وعرضها
 إنما المرء حديث بعده فكأن حديثا حسنا لمن بقي

اسمه ونسبه

هو السيد حسن بن السيد يوسف بن السيد ابراهيم المشهور بالكي الحسيني العاملي
 ينتهي نسبه الشريف الى الامام الشهيد الحسين بن علي عليهما السلام

ولادته

ولد في قرية جبوش من اعمال الشقيف على مسافة نصف ساعة من النبطية وذلك
 سنة ١٢٩٦هـ من ايام متوسطي الحال نشأته ونبوغه

نشأ في بلدة جبوش ولما بلغ سن التمييز انتقل الى جبع حيث كان ربح العلم بها أهلا
 بزمان العلامة الشير المرحوم الشيخ عبد الله نعمه (١) وكانت اقامته في بيت المرحوم

(١) هو اعظم علماء جبل عامل في القرن الثالث عشر توفي سنة ١٣٠٣ هـ

العالم الورع الشيخ محمد سايان الزين^(١) وقد تلقى هناك العلوم الآلية من نحو وصرف و منطق ومعاني وبيان على العالم المتفنن الشيخ مهدي شمس الدين^(٢) ولما رحل المومى اليه الى بلده مجدل سام لازمته هناك صاحب الترجمة مدة وجيزة وقد برع في النحو والصرف براعة فائقة حتى انه لا دعي لأداء الامتحان كان من المبرزين على اقرانه

ولما كانت سنة ١٢٨٢ هـ شخص الم عراق واقام في النجف الاشرف حيث هناك كعبة علماء الشيعة ومجمع طلبة العلم من جميع الاقطار وقد درس علم الاصول والفقه على فئة من افاضل علماء الشيعة المجتهدين كالشيخ محمد حسين الكاظمي^(٣) والشيخ محمد حسن الكاظمي^(٤) والشيخ محمد طه نجف والشيخ ميرزا حسين والشيخ محمد كاظم الخراساني وكان اكثر درسه وملازمته للأول وقد اقام هناك ٢٣ عاما نال في غرضونها شهرة فائقة بين العراقيين والعاملين لما اوتيته من كرم الاخلاق ورائع الصفات وعلو الهمة فلم يكن يقصده احد على مصلحة الاقضاها بنفسه وقام بها احسن قيام ولم يذهب عاملي الى العراق الا لازمه وتولى خدمته بذاته حتى اجتذب القارب اليه وجعل افئدة الناس وقفاً على حبه وولائه

ولما كانت سنة ١٣٠٩ هـ استدعاه اهل النبطية للاقامة عندهم كي يستفيدوا من علمه وارشاده فلبى الطلب وكان قدومه نعمة عامة على البلاد العاملية بأجمعها وما استقرت قدمه هناك حتى وفدت كبراء البلاد للسلام عليه وبعد اقامته بضعة شهور التمس به بعض اهل اليسار والورع^(٥) من دمشق الشام ليصحبه الى الحج الشريف فاجاب ملتحمسه ولما عاد سالما اخذ في بث الوعظ والارشاد فاثّر ذلك في بعض موسري النبطية^(٦) فاصاح على نفقته الجامع وبنى ستة غرف قرب دار السيد لتكون مدرسة للطلاب فتزاحم الطلاب عليها من جميع الانحاء العاملية ولما كثّر عددهم حتى ناهز المائتي طالب ابتمنى السيد ثمانية غرف اخرى وكانوا يقيمون بها ايلهم ونهارهم

(١) كان عالما ورعا اديبا وله مؤلف في الصرف لم يطبع بعد وهو عم صاحب هذه المجلة توفي سنة ١٣٢١ هـ (٢) عالم جليل اديب متفنن له عدة مؤلفات مخطوطة وقد ناهز الثمانين من سنه (٣) كان من اكبر علماء عصره توفي سنة ١٣٠٨ هـ بالنجف (٤) كان من مشاهير علماء زمانه وقد توفي في اوائل القرن الرابع عشر - وبقية اسانذته جاء ذكرهم بهذا الجزء (٥) هو الحاج محمد علي رضا من تجار الشام (٦) هو المرحوم الحاج محمد حيدر جابر

من مكفين على الدرس والتدريس و كان السيد رحمه الله يدرس الفقه والاصول اكبار التلامذة ويتولى تدريس الآيات جماعة اشهرهم الاستاذين المعروفين الشيخ احمد رضا والشيخ سليمان ظاهر وكنا آنسذ من عداد طلاب تلك المدرسة الراقية التي دعيت (المدرسة الحميدية) فكان السيد يبكر ويدور على الغرف واحدة واحدة فيوقظ النائم وينبه الغافل وكذلك كان يفعل في السهرة فيحث على المطالعة والمراجعة واعرف انه كثيرا ما كان يعين المحتاجين من الطالبة في المال وبعضهم كان ياكل على مائدته دائما ولم تكن تخلو مائدته قط من عشرة او عشرين و كان رضي الله عنه يحضر الطعام لاضيافه بنفسه وكثيرا ما كان يضطر لوضع مائدتين فيجلس مع هؤلاء هنية وياكل معهم ثم يجلس مع الآخرين

هذه سيرته مع تلامذته اما غيرهم فلم يكن يخل قط من جماعة من المترافعين عنده والطالبين منه حل مشكلاتهم وكان الجميع يخرجون من عنده راضين وكثيرا ما كان يدفع من ماله لارضاء أحد المتخاصمين ومع كل ذلك فلم يكن يسمع بفتنة حدثت في البلاد او مشكلة حلت الا وطار اليها مسرعا فلا يعود الا بازالتها وكان له في نفوس العاملين مهابة عظيمة واحترام كبير وكانت سيرته ايضا مع غير طائفته احسن سيرة فكان محترما مسموع الكلمة عند اخرائنا السنة بل وعند المسيحيين ايضا وكان عند قدومه الى صيدا يتهاافت كبار القوم على زيارته والخالصة انه لم يجتمع معه احد قط من كبير وصغير الا تعشقت صفاته الفاضلة

اخلاقه وسيرته

قد علمت مما تقدم معك اخلاقه وسيرته وتزدك هنا انه كان جريئا مهابا متواضعا كريما سريعا في اموره يفضب عند الغضب ويرضى عند الرضا يعف كبراء القوم على زيفهم عن الحق بشدة ولا يباي رضا ام غضبوا وكان يؤانس الكبير والصغير مواءسة اب مشفق او اخ ناصح وكان الاخلاص رائده في كل اعماله فكنت تراه اذا صعد المنبر وتكلم ولو بكلام بسيط تخشع القلوب وتجري الدموع ولا غرو فانما الانعمال بالنيات

اشهر تلامذته

قد علمت أن له تلامذة عديدين لا يمكن سرد اسماهم هنا بيد أنا نذكر المشهورين منهم وهم

الشيخ أحمد رضا^(١) الشيخ سليمان ظاهر^(٢) الشيخ حسين نعمه^(٣) الشيخ محمد رضا الزين^(٤) الشيخ علي حلاوي^(٥) الشيخ محمد مصطفى^(٦) الشيخ حسن حوماني^(٧) الشيخ اسد الله صفا^(٨) السيد عبد المطلب الحسيني^(٩) الشيخ عبد الرضا شعيثاني^(١٠) الشيخ حسن عاصي^(١١) الشيخ علي فياض طالب^(١٢) وغيرهم وفاته

قاتل الله شعوباً لم تذّر محسناً لأحسانه ولم تعجل على مسي. لأسأته فقد أصيب هذا الفقيد العظيم بفالج وسكتة دماغية عقيب حادث مو. لم أثر عليه فلم يمهله سوى بضعة أيام حتى قضى على حياته الشريفة وكان ذلك عصر الأحد في ٣ رمضان المبارك سنة ١٣٢٤ هـ عن عمر لم يتجاوز ٦٤ عاماً فكان الحزن عليه عاماً شاملاً وقد دفن في ساحة مدرسته ومقامه الآن يزار ويتبرك به ولم يعقب سوى ولد ذكر

وقد حضر دفنه واسبوعه الجهم الغفير من علماء البلاد وكبرائها واطمعت له مناحة عظيمة وتليت المراثي التي رثي بها. واعتنى بعض أفاضل تلامذته بجمعها وطبعها في كتاب سماه (رنة الشجن لفقيد الحسن^(١٣)) جزاءه الله خير الجزاء هذا هو الرجل العظيم الذي نفتتح تراجم هذا الجزء بترجمته لئلا نغفل عن إلقاء من الأيدي البيضاء والمثلن الجسيمه وما العرفان وصاحبها الا اثر من آثاره الحسنة هيئات ان يأتي الزمان بمثله ان الزمان بمثله لضمين

- (١) فاضل من أشهر كتاب سوريا المجيدين وآثاره مشهورة وهو يقيم الآن في النبطية يتعاطى التجارة
 - (٢) فاضل كاتب شاعر مجيد له آثار معروفة وهو يقيم أيضاً في النبطية يتعاطى التجارة
 - (٣) من علماء جبل عامل وقد عاد من العراق هذه السنة وأقام في البازورية قرب صور وهو حفيد الشيخ عبد الله نعمه المشهور (٤) عالم فاضل ولم يزل بالعراق
 - (٥) عالم فاضل يقيم في قمعية الجسر في قضاء صيدا (٦) فاضل يقيم في انصار من قضاء صيدا
 - (٧) شاعر اديب يقيم في جاروف بقضاء صيدا ويتردد على جبل لبنان
 - (٨) اديب فاضل يقيم في زبدن قرب النبطية (٩) اديب وقارئ، تنزيه مجيد يقيم قرب النبطية
 - (١٠) معلم مدرسة قانا قرب صور (١١) معلم مدرسة الغازية قرب صيدا
 - (١٢) معلم مدرسة الصرفند بقضاء صيدا (١٣) طبع في المطبعة المشمانية في صيدا سنة ١٣٢٥ هـ
- وقد حوى مقدمة لطيفة ونبذة من ترجمة الفقيد عنها اخذنا بعض هذه الترجمة وما كتبه الجرائد آنذ وبه ٢٥ مرثية من احسن المراثي ومنها مرثية لصاحب هذه المجلة وتطلب هذه المجموعة من إدارة العرفان في صيدا ومن الشيخ سليمان ظاهر في النبطية ونمناها نصف بثلث

(*)

حديث عن القوارير

الحنساء وبنوها الاربعة

حضرت الحنساء بنت عمرو السليمية حرب القادسية (١) ومعها بنوها الاربعة رجال رضي الله عنهم اجمعين فقالت لهم من اول الليل يا بني انكم اسلمتم طائعين ، وهاجرتم مختارين ، والله الذي لا اله غيره انكم لبنور رجل واحد كما انكم بنو امرأة واحدة ما خنت اباكم ، ولا فضحت خالكم ، ولا هجنت حسبكم ، ولا غيرت نسبكم ، وقد تعلمون ما اعد الله للمسلمين ، من الثواب الجزيل في حرب الكافرين ، واعلموا ان الدار الباقية ، خير من الدار الفانية ، لقوله عز وجل « يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون » فاذا اصبحتم غدا ان شاء الله سالمين ، فاغدوا الى قتال عدوكم مستبصرين ، وبالله على اعدائه منتصرين ، فاذا رايتم الحرب قد شمرت عن ساقها ، واضطربت اظفي مساقها ، فتييموها وطيسها ، وجالدوا رئيسها ، عند احتدام خيمتها ، تظفروا بانغم والكرامة ، في دار الخلد والمقامة

فخرج بنوها قابلين انصحبها ، عازمين على قولها ، فلما اضاء لهم الصبح بادروا مراكرهم وكان كل واحد منهم يرتجز ابياتا ويقاقل حتى يقتل فقتل الاربعة وابلغها قتلهم قالت : الحمد لله الذي شرفني بقتلهم ، وارجو من ربي ان يجمعني معهم في مستقر رحمته ، وكان عمر رضي الله عنه يعطيها ارزاق اولادها الاربعة لكل واحد منهم مائتي درهم الى ان قبض (معاهد التنصيص)

(*) القصد بالقوارير النساء واصله من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا أنجشة (اسم رجل) رفقا بالقوارير

(١) كانت حرب القادسية في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك في السنة الرابعة عشر للهجرة وهي مع الفرس وقد انتهت بظفر المسلمين

هند بنت زيد وعدي بن حجر

كان حجر بن عدي من خواص شيعة امير المؤمنين عليه السلام وقد حمل الى معاوية
فقتله وكانت هند بنت زيد بن مخربة الانصارية شيعية فقاتل حين سار بحجر الى معاوية
ترفع ايها القمر المنير ترفع هل ترى حجراً يسير
يسير الى معاوية بن حرب ليقتله كما زعم الخبير
تجارت الجابر بعد حجر وطاب لها الخورنق والسدير
وأصبحت البلاد له محولاً كأن لم يحيا يوماً مطير
الا يا حجر حجر بني عدي تلقتك السلامة والسرور
أخاف عليك ما أردى عدياً وشيخاً في دمشق له زفير
فإن تهلك فكل عميد قوم الى هلك من الدنيا يصير
(الطبقات الكبيرة لابن سعد (*))

مقيم الهاشمية والمأمون

ذكر ابو الفرج الاصفهاني في كتاب القيان والمغنين ان المأمون قال يوماً لمقيم الهاشمية
جارية علي بن هشام اجيزي
تعالى تكون الكتب بيني وبينكم ملاحظة نومي بها ونشير
فعندي من الكتب المشومة حيرة وعندي من شوم الرسول أمور
فقات
جعات كتابي عبدة مستهلة في الخدم من ماء الجفون سطور
ورسلي حاجاتي وهن كثيرة اليك اشارات بها وزفير
(بدائع البداة)

(*) هو كتاب جليل في السيرة النبوية والصحابة والتابعين طبع في ألمانيا بشمانية مجلدات
ضخمة وغنمته خمس ليرات فرنساوية ويطلب من ادارة العرفان

تشييع ابي نواس

تشييع ابي نواس

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الامين وآله الميامين وصحبه الطاهرين
 أما بعد فاذني لما تصفحت الجزء الثاني من المراجعات الريحانية مؤلفه الاستاذ العلامة الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطا النجفي وجدته في الصفحة ٦٤ من نقد تاريخ آداب اللغة قد ذكر بعض رجال الشيعة فقال (ومنهم العكوك وابو دلف وأبو نواس على الاغلب ومنصور النميري على اليقين) كأنه لم يتحقق تشييع ابي نواس ولقد كنت وقفت في بعض مطالعاتي على مؤلف لبعض العلماء من اوائل المائة الخامسة للهجرة اورد فيه قصة تخرج تشييع ابي نواس من اغلبيه الظن الى اليقين وتدرجه في عليية العلويين فأحببت ان اكتب ما علق منها بذهني ورسم على صحيفة ذاكرتي درء للالتباس ودفعاً للشبهة عن ابي نواس وبياناً لما أخفي من فضله وجبا بنشر العلم وان لم اكن من اهله وهي : روى ابو اسحاق ابراهيم بن احمد البزاعي في مصنف له عن عبد الله بن محمد الرقي وكان من حجاب هارون الرشيد قال كان الرشيد جالسا في بعض الايام ومولانا الرضا علي بن موسى عليه السلام جالس معه فتذاكرا الشعر والشعراء فقال لي الرشيد يا عبد الله اخرج الى الباب فانظر هل به منهم احد فخرجت فرأيت ابا نواس الحسن بن هاني فعدت اليه واخبرته فقال ادخله فخرجت اليه وقلت له يا ابا نواس ادخل الى امير المؤمنين فقال والله لقد مدحت الرشيد بثلاثين بيتا من الشعر ما مدحه بثلثها عربي ولا عجمي فقلت له ادخل وانشده ما قلت فيه فانه يوم سعادتك وانا أو مل لك فيه الغنى قال ابو نواس فدخلت الى الرشيد فلما سلمت عليه قال لي هات مديحنا يا خبيث فلما رأيت مولاي الرضا جالسا الى جانبه ذهبت لا تذكر ما مدحته به فلم أقدر ان اذكر بيتا واحداً لما تداخلني من هيبة مولاي وخوفا من الله ان امدح

الطاغية بحضرته فقلت له يا امير المؤمنين فيك ام في جليساك وابن عمك فقال لا بل
في جليسي وابن عمي فقلت :

قيل لي انت اوجد الناس طراً في فنون من المقال النبيه
لك من محكم القريض بديه يشمر الدر في يدي مجتنيه
فعلى م تركت مدح ابن موسى والحصال التي تجمعن فيه
قلت لا استطيع مدح امام كان جبريل خادما لابييه

قال الرشيد هات ما مدحتنا به فتذكرت ما كنت فكرت به اولاً فارتج علي
ولم اذكر منه بيتاً واحداً فقلت له فيك يا امير المؤمنين ام في ابن عمك فعلم اني قد
احصرت وكل خاطري عن مدحه فقال قل في ابن عمي فقلت :

: ملك ابوه وامه من لامع فيه ضياء الكوكب الوهاج
شرب الرسالة في ذرى بطعائها ماء النبوة لم يشب بزجاج
نور على نور تلالاً نوره مصباحه في ذروة المعراج

فالتفت الرشيد الى مولاي الرضا عليه السلام وقال له كذا انت يا ابا الحسن فقال
له حدثني ابي عن ابيه عن جده امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال :
ان اوليائنا وشيعتنا المخلصين في مجبتنا اذا نظروا الينا وراموا ان يشر فضلنا ايدهم
الله بروح القدس قال عبد الله بن محمد الرقي فقال لي الرشيد يا عبد الله صر مع ابي
نواس الى متولي الخزانة وقل له يدفع اليه خمسين الف درهم وكن معه الى ان يستلمها
فخرجنا من عنده فلما صرنا بالباب قلت لابي نواس صر بنا الى الخزانة لتأخذ صلتك
فقد صحت لك البشرية فقال مالي اليها حاجة فقلت ولم يا اخي وهي جائزة سنية ومتى
يتفق لك مثلها فقال اليك عني انما مدحت مولاي احتساباً لا اكتساباً والله يا عبد الله
لقد دعا لي مولاي الرضا بدعوات هن احب الي مما طاعت عليه الشمس

(ابراهيم عبد اللطيف)

﴿ولا آل محمد﴾ (للشيخ سليمان الأحمد) كان نظمها لتكتب على رسمه ﴿

ولايتكم يا آل طه وسيلتي وللفوز في الدارين حبكم حسي
على رسم جسمي قدر قمت اشارة الى رسم معناه الشريف على قلبي

المطبوعات الحديثة (*)

كتاب المسح على الجوربين ويليه كتاب الاستئناس لتصحيح أنكحة الناس (١)

كنا اشرفنا الى هذا الكتاب على غلاف الجزء الاخير من السنة الماضية وهو من آثار فقيه العلم والعمل الرحوم الشيخ جمال الدين القاسمي الدمشقي قام بنشره تلامذة المؤلف جزاهم الله خيرا اما كتاب المسح على الجوربين فقد اورد به الادلة الكافية من كلام الائمة والعلماء على صحة المسح على الجوربين وما شاكلهما و اشار الى مخالفة الشيعة في ذلك وعدم تجويزهم المسح على خف او جوب او تسخين الخ

واما كتاب الاستئناس فهو من اجود ما ألف فقد بين به ان الائمة المتبوعين غير محصورين في الاربعة وفصل مسألة الطلاق تفصيلا لا مزيد عليه وانتصر به الى ما يذهب اليه الشيعة من الاشهاد على الطلاق "وكان رحمه الله كتب مقالة في ذلك في المجلد الرابع" وعدم الاعتداد بطلاق الحائض الى غير ذلك من المسائل المهمة التي ازال بها الاشكال عما يقع به كثير من الناس من تطايق زوجاتهم فبحث على اقتناء هذا الكتاب المزدوج النفيس

الهدى الى دين المصطفى (٢) - اشرفنا غير مرة الى الجزء الاول من هذا الكتاب الجليل وقد صدر الجزء الثاني منه وهو كسابقه من الادب في الجدل وقوة الحجة ووضوئه الرد على اهل الكتاب ومجادلتهم باق هي احسن فنشني على همة مؤلفه الفضال الذي لم يذكر اسمه عليه وهو جدير بالاقتناء

(*) تنشر اسماء الكتب التي تبى اليها وموضوعها في هذا الباب اما الكتب المهمة فنكتب عنها مقالا خاصا في باب التقرير ولا نقاد (١) طبع بمطبعة امري في دمشق سنة ١٣٣٢ هـ وعدد صفحاته ٨٤ صفحة بقطع العرفان و٢٤٠ بالمسود واحد ويطلب من الشيخ قاسم خير الدين القاسمي بالشام (٢) طبعت ست ملازم منه في مطبعة العرفان واكمل طبعه في المطبعة الوطنية بدمشق سنة ١٣٣٢ هـ وعدد صفحاته ٣٠٤ صفحات بقطع العرفان و٢٤٠ غرشا ويطلب هو والاول ايضا من ادارة العرفان في صيدا

الدرة البهية في تطبيق الموازين الشرعية على العرفية^(١)

رسالة صغيرة يعرف موضوعها من اسمها وهي لمؤلفها العلامة العامل السيد محسن الامين والحاجة اليها ماسة جدا خصوصا للشيعة الذين يحبون الوقوف على مقدار نصاب الزكوات وكيفية مياه الكر الى غير ذلك من الفوائد

دروس العلوم المدنية والاخلاقية (٢) - للمكتبة الهاشمية في دمشق مهمة ناهضة في طبع الكتب المدرسية النافعة وقد اهدتنا مؤلفها خراسنة كتب هذا الكتاب والخمسة التي تليه مؤلف هذا الكتاب عبد اللطيف افندي فياض قدوح استاذ المدرسة الرشدية في مرجعيون وهو من شبان جبل عامل العاملين وقد نسقه تنسيقا حسنا بعبارة سهلة بلغة جذير محاذوسنا تدرسه لتلاميذها

مبادئ الجغرافيا (٣) - يحتوي هذا الكتاب على ٣١ شكلا وثمانية خرائط وهو عبارة عن مبادئ الجغرافية العمومية والعثمانية مؤلفه احمد جودت افندي المارديني وقد نسق تنسيقا حسنا

الجغرافية العمومية والعثمانية (٤) - وهو الحانة الثالثة يحتوي على ٤٤ شكلا وثمانية خرائط وهو كسابقه من حسن التنسيق ومؤلفه مؤلف الكتاب السابق نفسه **مفتاح الهندسة (٥)** - تأليف درويش افندي القصاص وعبد الغني افندي المجلجي وهو مزين بالرسوم الهندسية ومرتب ترتيبا مدرسيا نافعا **مبادئ الهندسة (٦)** - هو كسابقه الا انه حاو الكثير من الزيادات تأليف مؤلفي الكتاب السابق

(١) طبعت بالمطبعة الوطنية في الشام سنة ١٣٣٢ هـ وعدد صفحاتها ٦٨ صفحة بالقطع الصغير وثمنا غرش ونصف ويطلب من ادارة العرفان (٢) طبع بمطبعة الترقى في الشام سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ٦٠ صفحة بقطع متوسط وثمنا غرش ونصف ويطلب من ادارة العرفان (٣) طبع بمطبعة الترقى في الشام عدد صفحاته ٨٠ صفحة بقطع متوسط وثمنا غرشان ويطلب من ادارة العرفان (٤) طبع بمطبعة الترقى عام ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ٣٠٦ صفحات بقطع متوسط وثمنا ستة غروش ويطلب من ادارة العرفان (٥) طبع بمطبعة الترقى في دمشق عدد صفحاته ٦٨ صفحة وثمنا غرشان ويطلب من ادارة العرفان (٦) طبع بمطبعة الترقى في دمشق عدد صفحاته ١١٢ صفحة وثمنا ثلاثة غروش ويطلب من ادارة العرفان

الاناشيد الوطنية (١) - لا يخفى ان الاناشيد الوطنية تبعث في النفوس حماسا وحمية وقد جمع الفلاح العربي هذه الاناشيد للنشئة العربية فكان عمله مشكورا ومن الجدير ان يستظهر هذه الاناشيد كل تلميذ

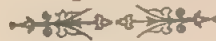
هدية العرفات (٢) - تشكيات الاسلام ماهي في الاصل وبأي صورة يلزم ان تكون اليوم . سبيل فلاح المؤمنين وطريق خلاص المسلمين . ولفها بالتركي احمد حلمي الباندرمه ويوترجها بلسان الدين حسين كامل التيرهوي هكذا كتب على غلافها وهي حسنة الموضوع بيد انها سيئة العبارة جدا فلا العرب يفهمونها ولا الاتراك لانها لاعربية ولا تركية

المقنبس (٣) - عادت هذه الجريدة الفريدة الى الظهور وهي من ارقى صحفنا السيارة كيف لا ومنشئها صديقنا العالم الباحث محمد افندي كرد علي فترجو ان يكون ظهورها هذه المرة مطردا ويقدر لها اولو الامر اخلاصها فلا تقف اعاصير السياسة بوجهها وعادت جريدة ابابيل التي كانت تصدر عن بيروت الى الظهور في الشام فترحب بها القصيدة الانورية - نظم عقدها حضرة الخوري باسيلوس رزق الله كاهن طائفة الكاثوليك في صيدا وهي بمدح انور باشا ناظر الحربية وبطل الحرية مطلعها
انا بانور مفتون ومشغوف
قلبي على حبه والله موقوف

وختامها

أنا المحب اذا صليت مبتهلا ادعوله بالرفا والراس مكشوف

وكلمها على هذا النسق وانه ليسرنا من الروساء الروحيين شدة تعلقهم برجال دواتنا العلية ولا غرو فهو يجذو بذلك حذو متبوعه حضرة المطران باسيلوس حجار مطران صيدا ودير القمر المعروف بصدق عثمانيته



(١) طبع بمطبعة الزرقى بالشام سنة ١٣٣٢ هـ عدد صفحاته ٨٠ صفحة بقطع صغير وثمنه غرش واحد ويطلب من ادارة العرفات

(٢) طبعت بمطبعة الحرية في الاستانة سنة ١٣٣٢ هـ وهي ٢٠ صفحة بقطع صغير وتطلب من احمد حلمي افندي في الاستانة بمجلة احسانية باسكدار وثمنها غرش واحد

(٣) جريدة يومية قيمة اشترأها السنوي في البلاد العثمانية ليرة عثمانية

أهل الإسلام والائلاء

الدولة العلية والحرب

اعلنت الدولة الحرب على انكلترا وروسيا وفرنسا بعد صدور الجزء الاخير من سنة العرفان الماضية وذلك على اثر اعتداء الاسطول الروسي على الاسطول العثماني وقد اصبحت تحارب في جانب حليفتيها المانيا والنمسا في الحرب الآن في ثلاث اماكن قفقاسيا . البصرة او شط العرب . مصر . وما زال النصر لحليف الدولة العلية والحمد لله كان الله لها عوناً ومعيناً وناصرأ واميناً ولا غرو فان الحق اذا جاء يزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

إعلان الجهاد

بمناسبة دخول الدولة في الحرب فقد اعلنت الجهاد المقدس وتهافت الكثيرون على التطوع والالتحاق بالجيش

الشيعة والجهاد

اعلن فريق كبير من كبار علماء الشيعة في العراق وجبل عامل الجهاد وافتوا بوجوب المحافظة على بيضة الاسلام والالتحاق بجند الخليفة المعظم فابي هو . لا . نداء علمائهم وكبرائهم والتحقوا بالجيش مستعذبين ورد المنون فيا الله كل . خاص لدولته ووطنه وكل محافظ على دينه ساع في سبيل اعاده مجد امته وربما كتبنا في عدد قادم . مقالا اضافيا في الجهاد

الانكليز في مصر

عين الانكليز حسين كامل باشا بن اسماعيل باشا . ملكا على مصر والسودان مكان الخديوي عباس حلمي باشا ولكن الاعمال بخواتيمها . وعما قريب ان شاء الله يرون جزاء اعتدائهم ونتيجة بغيتهم ولا غرو نعمى الباغي تدور الدوائر وجا . في الاخبار الاخيرة عبور الجيش العثماني الثرعة ودخوله الاسماعيلية ظافرا

الحرب العامة

ما زالت الحرب العامة قائمة قاعدة وقد تلف لحد الآن ما ينيف على مليوني نفس عدا عن الخسائر الفادحة من تخريب بلدان وتيتيم اطفال وتدمير مدمرات ومدركات الخ ففسا له سبحانه ان يعجل بتخفيف ويلات هذه الحرب الضروس ، انلا تقضي على البقية الباقية من الاموال والنفوس ، ولعل النتيجة تكون سلاماً عاماً وراحة دائمة ويصدق قول الشاعر بسفك الدما ياجارتي تحقن الدما وبالقتل تنجو كل نفس من القتل

نهاية الحرب

يتكهن الناس كثيرا في نهاية الحرب والحقيقة مجهولة لا يعرفها حتى كبار المتحاربين انفسهم وعلى كل حال فالمعارك الفاصلة تكون في الربيع وربما دخلت غمار الحرب بعض الدول المتحايدة الآن فاما ان يحصل الصلح وهو المرجح وإما الحرب الى ما شاء الله والمستقبل بيده سبحانه وما الربيع لناظره ببعيد

افتتاح مجلس النواب

افتتح مجلس النواب هذا العام في غرة كانون الاول على الحساب الشرقي واجتمع اكثر اعضائه وقد تلى به النطق السلطاني حسب العادة واخذ بالمدارات في الامور النافعة التي تعود على الدولة بالفلاح ان شاء الله وقد صدق على الميزانية العمومية لسنة ١٣٣١ فبلغت المصاريف (٥١٧٠٠٨٢٠٠٠) غرشا والواردات (٨٠٨٠٠٠٠٠٠) غروشا فيكون العجز (٧٠٩٠٢٣٨٠٠٠) غروشا يسدد من بعض التكاليف والرسوم والضريبة الحربية

كلية صلاح الدين

كان السلطان المجاهد صلاح الدين الايوبي انشا مدرسة في القدس الشريف وقد استولى عليها الفرنسيين من مدة مديدة وحين مرور الاستاذ الشيخ عبد العزيز شاويش في القدس ارتأى ان تكون كلية اسلامية وعرض هذا الرأي السيد علي القائد الكبير احمد جمال باشا ناظر البحرية وقائد الفيلق الرابع والحملة المصرية فاستحسن ذلك واستحصل حالا على الاوامر القاضية بتنفيذ هذه الفكرة وقد عين الاستاذ الشاويش نائب مدير للمدرسة وثلة من علماء سوريا اساتذة لها وقرر ان يكون بها مائة طالب

وقد اصاب ولاية بيروت ٢٥ طالبا لكن لم يكن الاقضية الثلاثة نصيب من هذه
المنحة بل قل بعبارة اصرح واوضح انه لم ينل الشيعة منها سهم لا بالاساتذة ولا بالتلامذة
مع ان اخلاصهم ومساعدتهم لدولتهم في السراء والضراء اصبح اشهر من نار على علم
وعلى كل فهم يندشون قول كثير عزة

اسيئي بنا او احسنني لا ملومة
هنيئا مريئا غير داء مخامر
علينا ولا مقلية ان ثقلت
لعزة من اعراضنا ما استجلت

فقد تلميذ نجيب

فقدت البلاد العالمية في شهر صفر الشاب الاممي النجيب السيد عبد اللطيف بن
السيد علي بدر الدين من اشرف النبطية عن عمر لم يتجاوز العشرين ربعا قضاها في
الانكباب على الدرس والتحصيل وقد نال شهادة المكتب السلطاني ودخل مدرسة
الحقوق فلم يلبث ان وافاه الاجل ولكل اجل كتاب فمظم فقده على عارفيه لانه كان
يرجى منه الخير والنفع لوطنه واقيم له يوم الاربعين من وفاته احتفال حافل بالعلماء
والادباء والوجهاء تليت به المراثي والتأبين فجزى الله القائمين بهذا العمل الشريف خيرا الجزاء
وجبذا اوتأفت لجنة من افاض القوم واخذت على عاتقها طبع سيرته وترجمته وما قيل فيه
لتكون ذكرا دائما للنبوغ العالمي الذي وجد من يقدره قدره رحمه الله رحمة واسعة

المولى النبوي الشريف

خلقت مبراً من كل عيب
كأنك قد خلقت كما تشاء

تاخر صدور هذين الجزأين لا وآخر شهر ربيع الاول الانور الذي ولد به اشرف
من وطأ الغبراء النبي العربي الهاشمي محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم عليه
وعلى آله الاطهار وصحابه الابرار افضل الصلاة واشرف التسليم وقد احتفل به المسلمون
احتفالا عظيما ولا غرو فهو مبدأ نور حياتهم ومطلع شمس سعادتهم اعاده الله على المسلمين
المنتشرين من مشرق الشمس الى مغربها وهم في سرور دائم وجور ملازم منصورين على
اعدائهم آمنين في اوطانهم نازلين استقلا لهم مستعدين مجدهم الدائر وعزم الغابر ولا
غرو فاذا اراد الله أمراً هياً له اسبابه . اصلح الله اعمالنا واحسن خاتمتنا ومآلنا آمين

مجمع البيان في تفسير القرآن

لا ينبغي على القراء الكرام أهمية هذا التفسير الجليل المرتب احسن ترتيب والمنسق افضل تنسيق وقد باشرنا بطبعه في مطبعتنا من مدة مديدة غير ان الاحوال الحاضرة قضت علينا ان نسير به ببطء وقد عولنا الآن على اتمام الجزء الاول وهو عبارة عن تفسير سورة البقرة ويقع بزهاء خمسين مازمة أي اربعائة صفحة كبيرة وربما يوشع بطبع الجزء الثاني في المطبعة الوطنية بالشام للأسراع بانجاز الطبع ولا ينبغي انه كلما اسرع المشتركون والراغبون في الدفع أسرعنا في الطبع لأن هذا العمل يحتاج الى مال وافر لا يقوم به واحد او اثنان بدون مساعدة وقد جعلنا قيمة اشتراكه (أي مجموعه الذي يقع في نحو ٢٥٠٠ صفحة كبيرة) ليرة فرنساوية في البلاد العثمانية وليرة انكليزية في البلاد الاجنبية ما عدا اجرة البريد وذلك لنهايه جمادى الثانية سنة ١٣٣٣ هـ وبعد ذلك تريد القيمة اما الذين قبضوا الاشتراكات ولم يرسلوها لنا في بغداد وبعلبك وغيرها فإن ارسلوها حال وصول اعلاننا هذا صحبة (البوسطة) حوالة تلغرافية اعتبرناها مثل السابق أي اربعة مجيديات والافتتبع الشرط الجديد ولا نشك بأن في نفوس البعض ريب من اتمام العمل وخوف على المال الذي يدفعونه فمن كان بهذه الصفة ولا يعرف معاملتنا فنحن مستعدون لتقديم كفالة تجارية من احد التجار المعبرين في صيدا او بيروت او الشام وعلى كل حال فالمستقبل كشاف والسلام

قائمة العرفان

اذا اردت ان تعرف مطبوعات العرفان وما يوجد في مكتبتها من الكتب المتنوعة طبع بيروت والشام ومصر والعراق واوروبا فاطلب قائمة العرفان ترسل لك بحاجتنا وهي مستعدة لتلبية كل طلب اذا لم يخجل الطالب بالشروط وقد ورد لنا كثير من الكتب التي لم تذكر في القائمة وربما نشرنا اسماءها في عدد آخر

شروط الاشتراك

- ١ لا ترسل المجلة الا لمن يطلبها ويصحب الطلب بقيمة الاشتراك محولا على البوسطة او على احد التجار المعتبرين والا لا يلتفت الى الطلب ولو كان من اعز الاصدقاء
- ٢ قيمة الاشتراك في صيدا ريال مجيدي وفي سائر البلاد العثمانية ريال مجيدي وربع وفي البلاد الاجنبية سبعة فرنكات وكل من اراد استلام الاجزاء في صيدا يؤخذ منه ريال مجيدي فقط
- ٣ ليس للمجلة وكلاء قط فكل قيمة يجب ان ترسل لنا رأسا
- ٤ الخوالات ترسل باسم احمد عارف الزين صاحب العرفان في صيدا
- ٥ تقدم الوصل للمشارك الدافع مع الاجزاء
- ٦ يصدر هذه السنة من المجلة خمسة اجزاء مزدوجة نظرا للأحوال الحاضرة وهي عبارة عن اربعمائة صفحة اي كالعالم الماضي تماما بدون نقص
- ٧ كل من اوجد للمجلة عشرة مشتركين وحول قيمتهما تقدم له الاعداد مجانا
- ٨ كل من لم تصله الاعداد بوقتها يجب عليه ان يخبرنا حالا لتتدارك الخلل ونرسل له بدل المفقود ولا يحق له طلبها بعد مدة من صدورها
- ٩ يكاد ينحصر ارسال الدراهم في البلاد العثمانية حواله على البوسطة فان كانت القيمة كثيرة تحول تلغرافيا والا فحواله عادية أما اوراق البونو وورق البول فغير متيسر وصوله هذه الاونة
- ١٠ ننشر الرسائل والقصائد التي توافق خطة المجلة مع الشكر ولا نعيدها لأصحابها نشرت ام لم تنشر